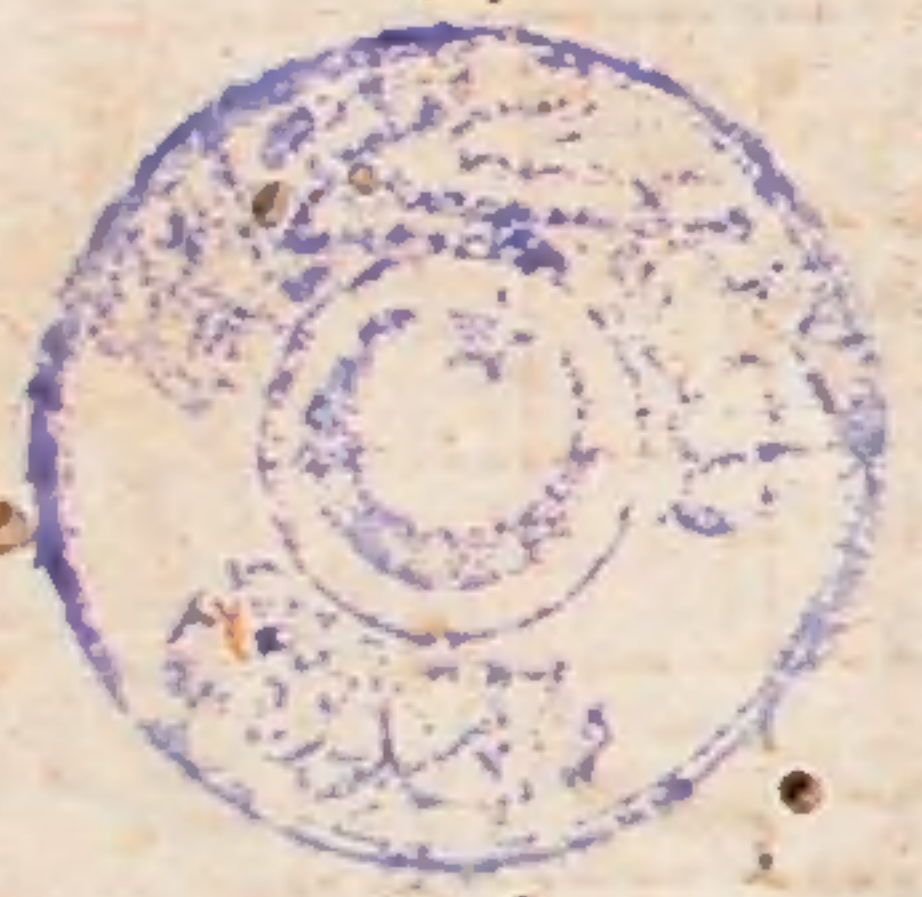


عنه و خاص الساج بهم منقوشه اعزها بشارت  
 مرث ملا مرث علی هدایت الحکمه

1



۴۵

۵۴  
 ۲۰۰

Süleymaniye U. Kütüphanesi	
Kiş	AMCA PADE NUSSEN PHSA
Yeni	...
Eski Kayını	320



مقتدای علم الهی

شرح الهدایه فی علم الحکمه  
لکونیه

علم کمال معرفت عارفه اوز که عیشش در

مستحق فیض است  
عبدالله بن محمد  
عقیده

النظمی ما یکونه المقصود علی فضا کالحکمه  
والکلام و سایر الاعتقادات

نموده العبد المذنب  
محمد بن محمد

عقیده

والعملی ما یکونه المقصود اکامنتی  
والفقه والحدیث



النظمی ما یکونه المقصود کالحکمه والکلام و سایر الاعتقادات  
والعملی ما یکونه المقصود اکامنتی والحدیث

مستحق

مستحق فیض است  
عبدالله بن محمد  
عقیده

سی روشن کنی کلیده یار یکل من و من

دل از یک در کار بو کردم قسم روشن تم

آتشتم با نغمه ای رفتم که بیداری از رخ خوان مرا به ایش

مستحق حال و لم از راه با نغمه ای رفتم که بیداری از رخ خوان مرا به ایش

۱۶۶۲  
کلیه که عشق نداد نه آدمی نکست  
۱۶۶۲  
طلای عشق کشد هر که آدمی نکست  
عبدالله

۱۶۶۲  
بجای در وی دل جان بود

۱۶۶۲  
ارحوب او ای جهان بود

۱۶۶۲  
مستحق حال و لم از راه با نغمه ای رفتم که بیداری از رخ خوان مرا به ایش

۱۶۶۲  
مستحق حال و لم از راه با نغمه ای رفتم که بیداری از رخ خوان مرا به ایش

۱۶۶۲  
مستحق حال و لم از راه با نغمه ای رفتم که بیداری از رخ خوان مرا به ایش

۱۶۶۲  
مستحق حال و لم از راه با نغمه ای رفتم که بیداری از رخ خوان مرا به ایش

۱۶۶۲  
مستحق حال و لم از راه با نغمه ای رفتم که بیداری از رخ خوان مرا به ایش

۱۶۶۲  
مستحق حال و لم از راه با نغمه ای رفتم که بیداری از رخ خوان مرا به ایش

۱۶۶۲  
مستحق حال و لم از راه با نغمه ای رفتم که بیداری از رخ خوان مرا به ایش

شرح الهدایه

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتابخانه مجلس شورای اسلامی







بسم الله الرحمن الرحيم

اعلم ان هذا المختصر على ثلثة اقسام الاول في المنطق الثاني في  
الطبيعي الثالث في الآتي وتوجهه ان الحكمة وسوا العلم باعيان الموجودات  
على ما هي قدر الظواهر البشرية ستم الى نظرية تقصد بها ما حصل بالنظر  
من العلوم والادراكات وعلمه يتعلق بكيفية العقل في نظرية علم يحصل بحث  
فيه عما ينشأ عنها لا علمها كالسما والارض والعلوية علم بحث  
فيه عما ينشأ عنها وعلمها كالأفعال الصادرة عنها وكل واحدة منها على اقسام  
اما النظرية فلان على سبيل ما علمنا اما ان لا يقتصر في وجوده الى المادة  
كذات الحق تعالى ووصف الوجود والوحدة والكثرة والعلة والمجهول  
والكلية والجزئية وما اشبه هذه المعاني وسوا العلم الاعلى لثبوتها عن المادة  
وغوارضها التي هي مبدأ القوة والنقصان الموسوم باللاهوتية  
باسم اشرف اجزاء او يقتصر فيها واما ان يمكن بجزء منها في الذين  
والاعتقالات تدور والترشح والكثرة والخطوط فان فهم هذه الامور لا  
سوفت على فهم جزم معين كما يجب مثلا وان كانت لا يكون الا في جزم  
معين وسوا العلم الاوسط لثبوتها عن المادة بوجه الموسوم بالرياضيات لانهم  
كانوا يصنفون به المعاليم وكانت رياضته النفس بها اولها ولا يمكن كالتقسيم  
مثلا فانك لا تفهم الا وحيث ان تعرف ان صورته في علم وعظم وسوا العلم  
الاولى لا تحتاج الى المادة مطلقا وليس يمكن ان يكون الشيء محتاجا  
الى المادة في الذين دون الخارج الموسوم بالطبيعي لكونه باخرا عن الجسم  
الطبيعي واما العلة فلانها اما علم يتعلق بالانفراد وسوا علم الاطلاق وتعلق

علم



بالامور التي هي ان تعلمها وان تعلمها سمي حكمه عليه وكل  
واحدة من النظرية والعلم على ثلثة اقسام اما النظرية فلا  
ما لا يتعلق بما علمنا اما ان تكون محالطة المادة سترط لوجوده  
او تكون وجودا اما ان لا تكون تلك المحالطة سترط لثبوتها او تكون  
والاول هو العلم الالهي والثاني هو العلم الوفاي والثالث هو  
العلم الطبيعي واما العلة فلان ما يتعلق بما علمنا اما ان يكون  
علما بالذات الذي يخص النفس الواحد او لا والاول هو العلم  
الاخلافي والثاني هو علم تدبير المنزل ان كان علما بالاسم  
الا ما جوامع المنزلي وعلم السياسة ان كان علما بالاصحاح  
المدني والمصنف اما بحث في هذا المختصر عن قسم الحكمة  
الطرية اي الالهية والطبيعية مع سعة الطبيعي على الالهية  
لان الطبيعة بامدم الاسماء بالعلماء السالنا نادر  
سبيل الطبيعة اولها هو الجسم الطبيعي وعوارضه واثباته  
ثم يدرك سبيل الانسان التي هي الحركات ثانيا ورابع  
الطبيعية على ثلثة مود لان الاجسام سمجة في العكس  
والعنصرية بالبحث عن اصول الجسم اما ان يكون عامالها  
او كسما ما حدتها وصل العنصر الاول الذي يتبع الاجسام  
والتقسيمية بالبحث عن اصول الكون والفساد

المختصر في العلوم والاعمال  
الذي لا يخفى واعلم ان اصل العلم اصيلها

هذا المختصر على ثلثة اقسام الاول في المنطق الثاني في الطبيعي الثالث في الآتي

العلم الالهي هو العلم بالباطن والوجود والحوادث والرياضيات  
العلم الوفاي هو العلم بالظاهر والاشياء  
مع قطع النظر عن الحوادث والطبيعي  
الخاص والاجسام من انشائها

العلم الطبيعي هو العلم بالاجسام  
والحوادث والاشياء  
مع قطع النظر عن الباطن والوجود  
والرياضيات

العلم الالهي هو العلم بالباطن  
والوجود والحوادث والرياضيات  
العلم الوفاي هو العلم بالظاهر  
والاشياء مع قطع النظر عن الباطن  
والوجود والرياضيات







*(Faint handwritten Arabic script at the bottom of the page)*

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, showing several lines of text.



قوله فانه نظره في حال اذا فرض لا افراج بينهما بقدر امتداد كنه على  
 النظر لانه اذا امتد كل واحد منهما في افراج لهما افراجا واحدا او امتدا  
 افراجا كان لا افراج مابعد ايضا واذا امتد احداهما في افراج كان لا افراج ايضا  
 عن مساهة قطعا فليكن احصاء مالا بينهما في بعض جواهر لهما ما طامه او لا حال  
 ان يقع حوار جوهرا على مبداء الصفة اعني كونهما امتدادا مساويا للابحاف كانهما  
 به اصول السكة نعم كانت ممتدة مابعد الله كوار ان لا تكون شي من الاستغناء بمعنى على  
 كنه على الفرضين انهما او الامتداد مابعد الله يكون كل منهما من خارج **فصل** كل منهما  
 مد لان على احوال الامتداد وهو بالسطر الى نفسه مع قطع السطر عن الامور الخارجية اما ان يكون  
 جميع احدهما او جميعهما في السطر  
 كنه كوز ان يوجد بدون مد الاول اما ان طرقت عن لواء والا  
 فمحتاج الله لواء نعم مبادىءه على ان الامتداد الجسماني طبقة  
 موعنه ولا لعل عليه **قوله فصل في ان الصورة لا تجوز**  
**اقول** الصورة لا يسمي وعن البدول لانها لو وجد الصورة مبادىء  
 دون طولها في البدول اما ان يكون مبادىء او غير مبادىء  
 الى شي منها علم نعم وعن البدول اما ان يكون مبادىء الثاني ملان الابعاد  
 طليا مبادىء والا لا يمكن ان يكون من مبادىء واحد امتداد وان  
 على سق واحد كانا شيئا فامثلت لاندال البعد لهما نرا بد  
 كنه نرا مبادىء مبادىء مبادىء الى غير البعد لكان مبادىء  
 ايضا الى غير البعد لاما فوضنا تبادىء متفيسا وباتر اندى  
 فكان مالا مبادىء من محصور اس جواهرين مع **قوله** لا يلزم  
 نرا مبادىء الى غير البعد لانه لا يكون مبادىء غير مبادىء واما ان يكون  
 الى الاول لانها لو كانت مبادىء لاما طابها جوهرا او اكثر ستكون  
 نال كل مبادىء الى مبادىء من جواهر الى الواحد او المذوق بالمعد  
 نذلك السطر اما ان يكون الجسم ممتد والاك ان لا جوام  
 طليا ممتد بسطر واحد لاسر كل الجسم بالسواوي لكن ذلك

*(Faint handwritten Arabic script, likely bleed-through from the reverse side.)*

بالماله او بسبب الارام للجسمه ومواضعها في المثلث ومن المثلث  
 المذكور والارام الجسمه ايضا مسرك من الاجسام كلها كما جسمه  
 اذ امر كل المثلث من ماله فوم لاسه كل الارام او بسبب عارض  
 للجسمه ومواضعها في الاكاملين او الاله او لا يقع للعارض  
 الا ولكن ما يمكن ان يتشكل الصوره يتشكل فيه فيكونه قابله  
 للانفصال وطلع فيقول للانفصال فهو ليس من الهولي والصوره  
 كما وصورة الصوره الفارديه عن الهولي مركبه من الهولي والصوره  
**فان قيل** لانم انه اذا تشكل الصوره يتشكل آخر كما في  
 قابله للانفصال فان الاسكان قد يختلف في الجسم من غير ان  
 عليه الانفصال كما اسكان الشقه المتبدله كغير السكالكه

عليه لا يتصلان بالشيء من جهة التعلق بل من جهة  
 المحل فلهذا لم يفتعل لزوم المحل مقتضوا على لزوم الفصل  
 والوصل بل عليه وعلى لزوم الانفعال أو الاضلاع فان  
 المقدار من الشق لا يحصل الا بعد الاصل كونه متبعا  
 لان منفصل ويكون معه قوة الانفعال اذا استكمل الشق  
 لا يمكن ان يتبدل الا بعد امكن انفعالها والانفعال من لوازم  
 المادة فيكون المتعارف على المادة متعارفا اما منفصل **وعال**  
 ان يقع ان قوة الانفعال من لوازم المادة التي تنظم عليه  
 نورا أو يتوحد والاعوى على انه لو لم يكن كفى ان يقال  
 لو كان متبعا منه كان متبعا له لكن السبيل لا يحصل الا بعد

[illegible]







هذا هو الوجه الثاني في بيان ان الصور لا تتصور الا في الجوهر  
فان الصور هي في الجوهر كالمثل في العنبر  
فان العنبر لا يتصور الا في الجوهر  
وكذا الصور لا تتصور الا في الجوهر  
فان الجوهر هو الذي يتصور فيه الصور  
ولا يتصور في غيره

في الصورة الخمسة فصارت في ذار وضع بالصوره لا اساع  
ووجهه في وضع فلاح اما ان لا يحصل في ضا اصلا او يحصل  
في جميع الاصاير او يحصل في بعض الاصاير دون بعض الاول  
والثاني محال لان بالعدد والتاثير الصالح لان حصولها في كل  
واحد من الاصاير فكن يلو حصلت في بعض الاصاير دون  
بعض بل لم يصب بل لم يصب في اوان بعض الصورة النوعية  
التي تقارن الصورة للجسم على ما سلكوا تعينت الموضع  
لكون كل صورة نوعه متضمنة لغيره فمفوض دون غيره **قلت**  
لكنه الطبيعي اذ اكثره وحصوله في الصور في احدى  
دون غيره بعضه ولو لم يكن لا بد من ذلك لو كان في الصور في  
صوره توجد ثمة اوصاف متساوية من الصور ايضا او اخرج  
بالقصر عن موضع الطبيعي لما فيقصر لها وضع متساو  
ثم تستد صور الجسم فيسبب ثمة صورة اما انما في موضع خاص  
تكون ذلك الموضع اولها والا لولوه كانت خاصة قبل هذا  
الوقوف في الصورة السابقة والاصوال العارضة لها والى  
اشارة بكونه ولا بد من على هذا في لو الفصل والعلة في الصور  
المنظرة سدابا للعارضه به وذلك لان الحكم ما ساع طوون  
الصوره في الصور المروءة لا مضافا لصوره في موضع مع عدم  
اولونه اذ الموضع يمكن ان يعارض كلوه الذي هو طول

هذا هو الوجه الثالث في بيان ان الصور لا تتصور الا في الجوهر  
فان الصور هي في الجوهر كالمثل في العنبر  
فان العنبر لا يتصور الا في الجوهر  
وكذا الصور لا تتصور الا في الجوهر  
فان الجوهر هو الذي يتصور فيه الصور  
ولا يتصور في غيره

هذا هو الوجه الرابع في بيان ان الصور لا تتصور الا في الجوهر  
فان الصور هي في الجوهر كالمثل في العنبر  
فان العنبر لا يتصور الا في الجوهر  
وكذا الصور لا تتصور الا في الجوهر  
فان الجوهر هو الذي يتصور فيه الصور  
ولا يتصور في غيره

هذا هو الوجه الخامس في بيان ان الصور لا تتصور الا في الجوهر  
فان الصور هي في الجوهر كالمثل في العنبر  
فان العنبر لا يتصور الا في الجوهر  
وكذا الصور لا تتصور الا في الجوهر  
فان الجوهر هو الذي يتصور فيه الصور  
ولا يتصور في غيره

فصل في موضوع المقصود بحكم ان الصور لا تتصور الا في الجوهر  
ما حار به المعنى ليس امرا حارها عن ان الحكم بل هو امر حاصل منه لا  
يعلم بالصوره ان الصور المتقبل مثلا اما ان لا يكون له حكمه وان لا يحسب امر  
خارج عن ذاته طولا ان في ذاته سنا بعضا اختصاصه كونه بالصوره لا يحسب امر

صوره حادثة في الصور بان الحكم ليس بعضا لا محال الحصول في  
موضع ما لوجه في حقيقة ما حد الموضع من الصور في كنه الصور  
المحروء به **قوله فصل في اثار الصورة النوعية**  
**اقول** يريد بالصورة النوعية الجوهر التي كلف بها الاجسام  
انواعا متقولة لكل واحد من الاجسام صورة غير الصورة  
الجسمية لان اختصاص بعض الاجسام ببعض الاصاير  
دون البعض ما ان يكون للجسم العامة او لصوره اخرى  
لا تسهل الى الاول والا لاسركت الاجسام كلها في ذلك  
الجوهر لاسركت الجسم منها متضمن الثاني وهو المثل **فان قلت**  
لم لا كور ان يكون الاختصاص للصور او لتاثير جاري **قلت**  
لان الصور ما يلد ملكا يكون ماعلا لا سجي لان الصور ليس  
من العناصر ما اختصاص بعض الاجسام ببعض العناصر  
دون اخرى لا يكون للصور والتاثير الخارج بسببه الى  
جميع الاجسام والاصاير واحده فيخصص بعضها في بعض  
دون بعض من غير استحقاق ذلك البعض يكون كخصا  
بلا تخصص وهو **فان قلت** هذا ان التخصص من غير  
استحقاق كمن لم لا كور ان عند التاثير الاستحقاق  
والاستعداد ايضا **قلت** التاثير لا استعداد الاستعداد  
لن ان انا اعادة ما تقتضيه كما انه يعطى المادة فراجا

هذا هو الوجه السادس في بيان ان الصور لا تتصور الا في الجوهر  
فان الصور هي في الجوهر كالمثل في العنبر  
فان العنبر لا يتصور الا في الجوهر  
وكذا الصور لا تتصور الا في الجوهر  
فان الجوهر هو الذي يتصور فيه الصور  
ولا يتصور في غيره

هذا هو الوجه السابع في بيان ان الصور لا تتصور الا في الجوهر  
فان الصور هي في الجوهر كالمثل في العنبر  
فان العنبر لا يتصور الا في الجوهر  
وكذا الصور لا تتصور الا في الجوهر  
فان الجوهر هو الذي يتصور فيه الصور  
ولا يتصور في غيره







۱۵۷

اعلم ان هذا الكلام مني عن ان يكون  
العيد مقبولا على ما كتبه بالقرآن  
ولا ادري عليه من اس

لهم يكن الحمد، لا شأ محض

A

۲۱



المقدمة  
قوله مصطلح في الحرة المأمول

كل جسم له صفة طبيعية لان الجسم اواض و طبعه ولم يحصل من حاله  
ما شر غيب لم يكن له بد من صفة كذلك الحز اما ان صفة الجسم لاداء  
او لغاية لا تسهل الى الثاني لانها عرضة لعدم العواصر عاذا انا  
صفة لطبعه فكان صفة طبعه او لا يغني ما الحز الطبعي الا  
الحز الذي صفة الجسم لاداء وهو المطلب **ما** الحز والمكان  
من اوقات عند الحكماء ، فعوله كل جسم له صفة طبعه صاف ليعولم  
لا مكان **الحز** لعله لم يبق ما الحز المكان بل الغرض المعلوم  
المشغول بالغ الذي لو لم تعد الجسم كان خلا او ماله الوضع  
لداه و التي حصل منه بسببه ولا كور ان يكونه جسم ما صفة طبعه  
والا ملاخ اما ان يكونه حاصلا منها او في احد كمالها او لا يكونه  
حاصلا في منها والكلاخ اما **الاول** وط لا ما نعلم بعد له  
العمل ان الجسم الواحد في الى له الواحد لا يكونه حاصلا  
مكاش واما الثاني ملاخ او حصل في احد ما مالم نطلب  
الان اول لا نطلب ما نطلب الثاني علم ان لا يكونه الحز الذي  
حصل منه طبعه لان الثاني اما يكونه بنزكي لا محالة و  
الحز وكن بالظن لا يكونه طبعه و قد فرضنا طبعه صف  
واما الثالث ملاخ عدم حصوله في منها اما يكونه لغاية  
ما او اربع وكن العاكر اما ان يوجه الى كل منها و يوجه بالبد

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

كحفظ ما في كوكب او يدور ارحاج مكره قاصدا جلا والاصح كنهه لا يكون الا لا فله المولاه والاصح  
 استمداد انا راعه ولا يصور ذلك الملك لا يقول ان ارجح الكهرواد الحار اركبوا اصلا  
 تصوير في تصوير تلك ساسه الى الصواعل كما جازا ساسا الى صورته في الصواعل  
 هن منق عليه انه يلزم افعال الصواعل في الكهرواد السدور والارحاج المكره وصوره وادراكه  
 في الملك صورته في كانه مركب من قوري وطلعه فلا يكون سلا في حاله ان يعمل بالملك صواعل  
 صواعل في صاعدي افعال كنهه جازا في ساسه مراتب بظلاله علم ان يكون حكما سدها  
 وان يكون غاب الشان لم  
 ان لا يكون الخمر انان  
 طبعها وقد مد صناعه  
 طبعها في صواعل

مصل في الشكل كل جسم فله شكل طبيعي لان كل جسم متناه وكل مسطح هو مشغول وكل شكل فله شكل طبيعي  
فكل جسم فله شكل طبيعي اما ان كل جسم متناه فلما تر واما ان كل متناه فهو مشغول فلا بد له من شكل فله شكل طبيعي  
وانما قلنا ان كل مشغول فله شكل طبيعي لاننا لو فرضنا ارتفاع القواسم لكان على شكل صوريه وذلك  
الشكل اما ان يكون لطبعه او لقاسم السبيل الى الثاني لاننا فرضنا عدم القواسم فاذن بدو عن

او الى احد ما يكون الاخره وكما بالطبع علم يكن طبيعيا  
 من **قوله** **مصل** **السطر** **الحركة** **التي** **تدور** **في** **هذا** **النظر**  
 طاهر غني عن الشرح **قوله** **مصل** **في** **الحركة** **والسكون**  
**اقول** الموصوفه اما ان يكون بالعين من جميع الوصف او بالعدل  
 من جميع الوصف او بالعدل من بعض الوصف وبالعين من بعض الوصف  
 والاول مع والاكثر وجوده بالعين يكون معدوما  
 مع والثالث اما ان يكون صريحا بالعين الى العمل انبه  
 احوال على سبيل الدلائل **فان قلت** الدلائل لا يمكن معرفه الا بالزمان  
 الذي لا يمكن معرفه الا بالماضي **قلت** انما تصور  
 الدلائل بدلتى ملا دور واما السكون فهو عدم الحركة عما  
 شانه ان يحرك بالفعال بله وسهنا يعادل العدم والحكم  
 ومعه عام من شأنه ان يحرك كخرج المعانيات او النفس من  
 شأنها الحركة علم يكن سكونه ولا سكونه بطل سكونه فله محرك  
 لا محاله وكل الحركة غير جسمه او لو كره الجسم ما ينع  
 جسم كان كل جسم سكونه لا سكونه الا اجسام في الجسم **والثاني**  
 ما در لسكونه بعض الاجسام كالارض والمعادن بله ثم  
 الحركة على اربعة اقسام **الحركة** **في** **الكم** **ومس** **الفعال** **اجسام**  
 على كم الكمية على سبيل الدلائل كالتميز والذبول والتميز  
 ان تزلزل مقدار الجسم بسبب اتصال جسم اخره على وجه يكون

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page.



البوا - مدخله في الجسم الاصله فلا يفرجه في جميع الاقطار  
 عاينه طبعه كما يكون في سن الدائري والذوئيل سواء في  
 الجسم لسبب اتصال بعض الاصله عنه على السطح وحرارة في  
 من اسفل الجسم من كنهه الى كنهه على الدخ كما يقال الجسم الماء الى  
 من البره الى ان على الدخ واسفل الجسم من البره الى البره  
 مع ما هو في النوعه وسمى مدخله اسما له وحرارة في الاصل  
 من اسفل جسم من كان لا ينفذ او على سبيل الدخ وسمى  
 نقلة حرارة في الوضع وسمى اسفل الجسم من سنه وضعه الى كنهه  
 اخرى على الدخ كما او كان للجسم حرارة على الاصل ان كان  
 بها كنهه من كل واحد من اوجه الى الامور الى اوجه عنه  
 على سبيل الدخ وليست من الحرارة اينه فانه بكل الحرارة لا  
 من كان الى كنهه اخر من ان اوجه بياض اوجه كنهه  
 مدخله من اوجه الى كنهه على الدخ وسمى نفسه  
 في الوضع فالتفسير بها يكون حرارة في الوضع وتكون الصلابة  
 اما وانتهى الى عرض للثغرة واسطه عرضها لغز واما عرض  
 من التي تعرض للثغرة واسطه عرضها لغز كنهه الى السطح  
 السفينة وحرارة الضور والاعراض كنهه الجسم والادانه اما  
 طبعه او فسر به او اذله لان العرض الحرارة اما ان يكون مستفاد  
 من طبعه او لا يكونه فان لم يكن مستفاد من طبعه فاما ان يكون

في الموضع ان القطار لم  
 من جميع الاقطار

ما هو في كنهه حرارة  
 في الوضع

البوا - مدخله في الجسم الاصله فلا يفرجه في جميع الاقطار  
 عاينه طبعه كما يكون في سن الدائري والذوئيل سواء في  
 الجسم لسبب اتصال بعض الاصله عنه على السطح وحرارة في  
 من اسفل الجسم من كنهه الى كنهه على الدخ كما يقال الجسم الماء الى  
 من البره الى ان على الدخ واسفل الجسم من البره الى البره  
 مع ما هو في النوعه وسمى مدخله اسما له وحرارة في الاصل  
 من اسفل جسم من كان لا ينفذ او على سبيل الدخ وسمى  
 نقلة حرارة في الوضع وسمى اسفل الجسم من سنه وضعه الى كنهه  
 اخرى على الدخ كما او كان للجسم حرارة على الاصل ان كان  
 بها كنهه من كل واحد من اوجه الى الامور الى اوجه عنه  
 على سبيل الدخ وليست من الحرارة اينه فانه بكل الحرارة لا  
 من كان الى كنهه اخر من ان اوجه بياض اوجه كنهه  
 مدخله من اوجه الى كنهه على الدخ وسمى نفسه  
 في الوضع فالتفسير بها يكون حرارة في الوضع وتكون الصلابة  
 اما وانتهى الى عرض للثغرة واسطه عرضها لغز واما عرض  
 من التي تعرض للثغرة واسطه عرضها لغز كنهه الى السطح  
 السفينة وحرارة الضور والاعراض كنهه الجسم والادانه اما  
 طبعه او فسر به او اذله لان العرض الحرارة اما ان يكون مستفاد  
 من طبعه او لا يكونه فان لم يكن مستفاد من طبعه فاما ان يكون

الزاوية والمكان والمساواة  
 الزاوية والمكان والمساواة

او ليس ايمان القول  
 من امكنه اخر



لان القلبية صفة للعدم  
والبعدي للوجود فلو  
اجتمع القلب والعدم  
لاجتمع الوجود والعدم  
وهو ما لا يوافق

الشيخ الفخر العارفين السلام  
والرحمة والاموال اما الاموال  
الله وما تاني عن الله

المدينة

لنوان و طبع

الامس ان يكون للزمان زمان اوجه نصف للجامع البقعة  
وتكون له زمان بعده لا يوجد له الفعلية معكو  
زمانه معكو بعد عدم الثبات زمان نصف وجميعه الملاكور

*Dear*

اعلم ان الجهة معصد المشرق بالمتوسط منها وبمعدل الاشارة  
وما كان ابعاد الجسم بله لا غير وكان كحل ابعادها وطولها  
كانت الجهات بعد الاكسار منها انسان منها طرفا الاصل  
الطولي ويسميتها الانسان ما عدا طول قامة حتى هو مام بالوقوف  
والجانب القوي منها ما على راسه كحسب الطمع والنجف ما عايله  
وانسان طرفا الاصل الوضوح في سميتها ما عدا عرض قامة  
ما عدا السعال الشمس ما على الجوى جانبا كحسب الاعلى والسعال  
ما عايله وانسان طرفا الاصل القوي ويسميتها ما عدا النجف  
قامة بالقدام والخلف والقدام ما على وجهه والخلف ما عايله  
وهنك الجهات الست تنقسم الى الاصلين الوضوح وهو القوي  
والنجف والشمس والى ما عدا ذلك وهو الالباقية ولكن لان المقصود  
الى المشرق مبيلا يكون المشرق قدامه والمغرب خلفه والجنوب  
عن يمينه والسمال شماله او ان يوجه الى المغرب بمعدل الجمع فصا  
ما كان قدامه خلفه وما كان خلفه شماله وما عاكس لشمس القوي  
والسفل كذلك ما ان العام لوصار مكنون لا يصير ما على راسه

و مضمون الاله هو مثل اول الحركة  
موضوع الماء لا موضوع الطبعي بعد  
علمه انه يتحرك الى جهة الفوق والاصول  
على موضوعه انه فهم الفوق ولا يكون  
الحد معضد المتحرك بالحدود بالاولى  
والاصول الحد معضد الالائية بالحدود  
فما معضد الاول او متساو في الحركة  
الافني بافراج المتحرك في المصولة  
الثلث

ابن ابی







ان يكون كرماتان ووات الاضلاع ايضا مديط  
بعضها ببعض **قلت** انا ادعي اولا ان المحلوك  
ان يكون كرماتين والاول محلو به الاله البزب والمحيط  
والمحلو به ان يكون كرماتين معانهم اصول هو اما ان يكون  
صارا احدا او كرماتين احاطا احدهما بالآخر او لم يحاط  
بسط متعين احدا للآخر وانما كان كرماتين **فصل**  
**في ان العقل** **سبط** **اقول** العقل سبط بعضه  
لم يركب عن اجسام محله الطباع لانه لا يعمل الحركة المستمرة  
ومسكان كذلك كان سبطا لبعض المذكور اما الاول فلا  
كل عقل الحركة المستمرة ما يسمي الى جهة وبارك اوتي وكل  
ما عدا ذلك من الحيات محله سبط لانه ضروري والعقل  
ليس كذلك بل محله به الحيات من فلا يكون مابدا للحركة المستمرة  
واما الثاني فلانه لو كان مركبا من سباط محله الطباع  
ملاخ اما ان يكون كل واحد من سباط على سبط طبيعي  
او قسري لا يستعمل الا الاول والا لكان كل واحد منهما  
كوبالا في السط الطبيعي للسط هو الكرمه وكوبان كل واحد  
منها لن كسما ان يحصل من مجموع سبط محله الاول  
لكن العقل سبط كرمي متصل الاول على ما هو سبط **فصل**  
السط هو الكرمه لا الكرمه ماننا المسط **قلت** قد بين ان السط

هذا هو العقل  
الذي هو سبط  
بعضه ببعض  
والاول محلو به  
الاله البزب  
والمحيط  
والمحلو به  
ان يكون  
كرماتين  
معانهم  
اصول هو  
اما ان يكون  
صارا احدا  
او كرماتين  
احاطا احدهما  
بالآخر  
او لم يحاط  
بسط متعين  
احدا للآخر  
وانما كان  
كرماتين

وكل رانه طبيعيه واحده  
في مافه واحده فلا يقتضي  
الاطراف واحدا بناء على  
اصول المقرر من ان الواحد  
لا يصدر عن الا واحد  
١٤

لان سبط

الط

الطبيعي للسط هو الكرمه محذوف المضاف وانتم  
المضاف اليه مقامه **قلت** لم لا يجوز ان يكون الفيزج  
الذي بين تلك الكرمات الملائمة محلو به جسم اخر يحصل  
السط المتصل **قلت** وكل الجسم ان لم يكن كرماتين كان  
املا لا طرافه هو ذو جهتين متصلين محلو به كرماتين  
موي المحلو به كرماتين المحلو محله اصف وان كان كرماتين  
عاده المح المذكور ولا يستعمل الى الثاني لانه لو لم يكن كل  
واحد منها كرمه يكون طابعا للسط الطبيعي وان لم يخلو  
الده عليه من زوال العاشر وتغير السط لاغ من  
حركه مكانية من جهة الى جهة يكون مابدا للحركة المستمرة  
**فصل** **في ان العقل** **سبط** **اقول** العقل سبط بعضه  
وحدان يكون الاول مابدا للحركة المستمرة ووجه المجموع  
من حيث هو مجموع **قلت** اسلم وكل كرمي لو كان في اجزاء  
مابدا للحركة المستمرة كانت هاتين حركتين متعديتين  
ومع سبطه عليه لعدم الحركة على الكل عليه ان يكون  
الحجاب متعديا عليه كرماتين محله الثاني **فصل**  
**في ان العقل** **سبط** **اقول** العقل سبط بعضه  
لان كل كرمي من اجزاء المجموعه لا كرمي على كرمي  
وضع معني ومجازاة متعديتين والا لكان كرماتين

لان سبط  
واحد كرمي  
على سبط  
واحد







كنى لاسمه هذا الخ اما لزوم ايمان مرض كحركة الجسم الذي  
 لا حصل منه واما من مرض لعل الذي سببه الى المصل  
 الا ان كسبه زمان عدم المصل الى ذى المصل الاول لكن  
 فمرض المصل على النسبه المذكوره يمكن فان قيل نصف الجسم  
 نصف مصل كله وكما ان الاجسام لا تتفق في الانقسام  
 الى ما لا يصل القسمة ولا في الازداد الى ما لا يكمل الزيادة  
 عليه اللهم الا ان يكون ذلك لما خرج عن الطبقة الجسميه  
 فكذلك المصل في تنقصه وازداده فهذا الخ اما لزوم من  
 مرض كحركة الجسم الذي لا يصل منه اصلا لا بالجمع ولا بالان  
 يكون محالا لا مباح ان يمكن سببه بالمصنع  
**فانه قلت** مساوي زمان عدم المصل وذى المصل لا يتفق  
 اما لزوم كون اسما وان كحركة الزمان بسبب كحركة  
 من المصل وذلك بمنوع فان كحركة بنفسها مستحق تدبر من  
 الزمان وهو محقق في الاصول كلها ومدرا اجز  
 بسبب المصل المعاوق والذي يزيد وينقص هو الذي  
 تسببه بسبب المصل المعاوق ولو كان الكل كسب المعاوقه  
 لا يمكن حركه لا يكون مع وقوع عدم المصل في الزمان معلى الفرض  
 المذكور يكون زمان حركه ذى المصل الضعيف  
 ساعه ونصف ساعه فلا يكون كحركة مع العاين كنى لاسمه

هذه هي  
 هذه هي  
 هذه هي

هذه هي

لا يمكن

هذه هي

هذه هي  
 هذه هي  
 هذه هي

ايضا المصل او اضعف جدا لم يكن له باثر البتة  
 وكان وصفا لعدمه وايضا لم لا يكون ان يكون  
 لزوم الخ من المجموع من حيث يتوحد وايضا الخ  
 بعد تسليم ما فيها اما يدل على وجود عاين كحركة  
 القسمة فلم يعلم انه المصل **قلت** الخواص  
 عن الاول ان كحركة من حيث حركه وان كانت مستدعه  
 للزمان الا لا يمكن ذلك الزمان الا لمخصص  
 مان كحركة المطلقة مستدعي زمانا مطلقا وكحركة المعينه  
 مستدعي زمانا معينا ما لمخصص لكحركة هو المخصص للزمان  
 ومن مرضا المساوي فيما عدا المصل يعلم من مخصص  
 للزمان الا المصل وذى المصل كحركة ان اردت  
 تطلبه في شئ كحركة العين وعن الثاني بان المنع عن الثاني  
 سبب الضعف وقد اشترطت في الفرض المذكور عدم الموا  
 الخارجيه **فقد نظر** وعن الثالث بان لزوم الخ اذا  
 كان من المجموع كان المجموع محالا مستحالة احد  
 هذه ولما كان موضع مساوي التيقن فكيف كان الخ  
 فوفق كحركة الجسم الذي لا يصل منه **فقد نظر** وعن الرابع  
 ان التعدي مرضا مساوي ما عدا المصل يعلم من التباين  
 في الزمان لا بسبب المصل وتقول ايضا ان الثالث

هذه هي

هذه هي

هذه هي

هذه هي

هذه هي

هذه هي



والحق انه عرض له او لو لم يعرض  
عنه الا انه قد تم من ذلك العمل  
الذي هو العمل بالحق والعدل  
والان لا بد من عدم انقضاء  
العمل بالحق والعدل

الكون حصول الصورة من الحماة  
بعد ان لم يكن حاصلت فيها والفساد  
زوالها عنها هـ

لا يتبقى في الفصل إلا من الفن  
الأول أن كل جسم طيب  
خير طيب ٥ اس



سببها الى صر بالطبيعي فالجواب محل قبله على السبب  
**منه فان قلت** لان اذه الصورة الكائنة ان كانت في الخ  
 الطبيعى كانت العاقل قبل الفسار في الخ الغريب **قلت**  
 ان الجز الواحد لا يحده صورة واحدة مختلفا بالزوج **وقيل**  
 لان الزمان غير مستطعم على وكل صورة وكل ما عدا شانه  
 اى له صر طبيعى فهو ما باللكر المستقيم **وقيل** لان الحد  
 صر طبيعى فانه ينفو كقول ان كل جسم له صر طبيعى مع لانه  
 لا يصل الى الحركة المستقيمة **فان قلت** ار لا ياتي بها المكاني  
**قلت** نعم لا يجوز ان يخلع ما وانه صورة وتصل صورة  
 اخرى لاي صر واما الثاني وسواء لا يصل الى ق  
 والالسام بلان الفرق والالسام اما يصل بالكر  
 المستقيمة ومنه على الحد **قوله فصل في انه**  
**الكل يحرك على الاستدادة اقول** الكل يحرك  
 على الاستدادة واما لان الحركة الى اقطار الزمان اما  
 تكون مستقيمة او مائلة لا حائزا ان يكون مستقيمة لانها  
 اما ان يذهب الى غير النهاية او لا بل يذهب لا سبيل  
 الى الاول والآخر وصولا غير متناه ويطوع لما  
**ولما قيل ان تقول** ما ذكرتم من الدليل لا يدل على امتناع  
 وصوله غير متناه فانه لا يمكن ان يكون في بعد واحد

المورد بالخرق موافق  
 الاجراء واما التيام  
 اقترانها في اس

قد ثبت ان الزمان مقدار  
 للحركة فيكون قاعا بها تكون  
 الحركة محلا له فتكون حافطة له  
 لانه حال فيها وكل حمل حافطة  
 للحال فيه هو اس

لا سبطاع انتقاج احدا الساتين عن الاخر ولا سبيل  
 الى الثاني لا سبيل لوجبت الكتاب من الى طرف الى حال  
 ما سبطعت هناك لان بين كل حركتين محالين يكونا  
 لان المبدأ الموصل الى وكل الطرف موصو حال الوصول  
 لان المبدأ على الوصول الى هناك وكل موصو العلة عند  
 وصوله الموصول وهناك ان المبدأ الموصل موصو حال  
 الوصول لم يكن المبدأ المنفصل لللا وصول موصو حال  
 في تلك الحال لا محالة اصماع المبدأ المنفصل في حالة  
 واحد ما محال الذي منه مبدأ الوصول غير الحال الذي  
 فيه مبدأ الوصول وكل واحد من المبدأين اني لا  
 كل واحد من الوصول واللا وصول اني فانه لو  
 كان الوصول زمانيا لا نعم حال الوصول بانقسام  
 وكل الزمان منقسم الطرف بانقسام حال الوصول  
 فعند وصول الجسم الى احد طرفه لم يكن وارصلا الى الطرف الاخر  
 ولو كان الوصول انما كان اللا وصول الصا كذلك  
 فان رجع الشيء الى اني لا محال ولو كان كل  
 واحد منهما اسما وجب ان يكون من الاثنين زمان  
 لا يمكن منه الجسم والا لزم تعاقب الاثنين فتكون  
 الزمان مركبا من اخر لا يفي لعدم انقسام الا



اصلا ويلزم منه ترك المسافة من اخرا لا يحركي نظريا  
 البرهان على الحركة المستقيمة على المسافة مع العلم ان الحركة  
 الحافظة ليست مستقيمة مستقيمة مستقيمة مستقيمة مستقيمة مستقيمة  
 مع انما هي مستقيمة والا لزم انقطاع الحركة لما هو من  
 البرهان مقدار الحركة كمال لا يكون اوسع الحركات لانها  
 تقدر جميع الحركات ولا يخرج من غير الاوسع كذا في الحركة الحافظة  
 بل ان على الحركة اليومية التي هي حركة العنكبوت ما دون العنكبوت  
 يحرك على الاستدارة وانما هو المظلم **فان قلت** ان اريدت  
 تكون الجسم عند وصوله الى احد طرفيه غدا اصل انه لا يكون  
 واصلا الى احد طرفيه فهو متوحد وان اريدت ان لا يكون  
 واصلا الى الحدين فهو مستقيم لم قلت انه ليس كذلك  
 ولا قلت ان الجسم في ذلك الزمان المحفوظ بالآتي  
 في الحركة **قلت** الاول متوجه كفي عن فادح في المقصود  
 فان كون الوصول الى الطرفين اثباتا او نكرا الدليل عليه  
 استظهارا او امارا الثاني بجوابه ان الجسم لو كان متوقفا لا لا  
 الطرفين ولا غدا وذلك في **قول** **قلت** **فان قلت**  
 عند حواشي سواله في قدر عدد السوال اه تعالى لو وجد  
 السكون من الحركة الصاعلة والبارية للزم وهو من  
 الجبل الفازل على عدد ملائمة الحجة المرسية الى موقف

اراعنم

في ذلك الزمان  
 فكان مستقام

لانا

لا ما في تناقضه عن النزول وهو مستبعد جدا **فان قلت**  
 انه لا مانع عنها لان سكونه الحدة آتي وحركة الجبل  
 رمانه والآن لا يكون مانعا للزمان فان الممانعة انما  
 يكون في زمان ومكان فانه قد بين ان السكون لا يكون  
 اتسا كما في الحركة بل هو على ان السكون لو كان اثباتا  
 يلزم سالي الاثبات سكون السكون محض ما بالوضوح  
 واللا وصول الاثباتين **فان قلت** **فان قلت**  
**ان العنكبوت يحرك بالادارة اقول** العنكبوت يحرك  
 بالادارة لان حركته لو لم تكن اذ له كانت طبيعة  
 اذ قد لا حاز ان يكون طبيعة والدليل المهور على  
 ذلك هو انه لو كان الحركة المستقيمة طبيعة يلزم ان  
 يكون كل موضع مطلوبا ومرة وبما لا يطبع وانه في **فان قلت**  
 الجسم الذي يحرك بالحركة المستقيمة الطبيعة بمقدار كل  
 من المسافة فيم تهرب منه الى اخره ولو اجاز ذلك في  
 المستقيمة لم لا يجوز مثل ذلك في المستقيمة والمقصود  
 الدليل على وجه لا يتوجه عليه ذلك بان قال الحركة الطبيعة  
 تهرب عن حالها من وطول الى الابد ولا تهرب  
 الحركة المستقيمة من لانه لا يمكن ان يكون من باعني حاله  
 متناه لان كل موضع يحرك عنها الجسم حركته المستقيمة

لانها



فحركة عنها من نفس حركته السا والبر عن الشئ بالبطح  
 ان يكون بوجهها الله وهذا خلاف الحال في الحقيقة فاما ان  
 كان الجسم الذي يحركها يعصا من الحماة ثم لم يبق منه الى  
 ليس بوجه الله من نفس وجهه عنه وكذا لا يمكن ان يكون طالبا  
 لحاله ملائمة لان الطبيعة لا تملك الجسم بالحركة الى الحاله  
 الملائمة سكتته والمعادين ليست كذلك ولا حاز ان يكون  
 تفره لان القوة على حلا والطبع فحس لا طبع لا فسر **فان قلت**  
 لانه انما لو لم يكن الله به كان طبيعته او فسر به كوار ان يكون  
 عرضة **قلت** مدلول العقل فيه فساد على سبيل  
 ملائمة حركه عرضة بل فانه **فصل في ان**  
**القوى الحركية للعقل اقول** القوى الحركية للعقل محروقة  
 عن الكاوه لا من القوى على افعال غير متماثلة كحس الملح والعهدة  
 ولا من القوى الجسمية القوى على افعال غير متماثلة كحركة  
 ملاس من القوى الحركية للعقل يعصا جسمانه اما القوى الحركية  
 لان العقل يحرك على الاستعداد او اما والكره يبتدئ  
 يحتاج الى بوطنة متدينين **الاول** ان كل من جسمانه  
 من مائة بل هو يكونا حالي الجسم المتغير والحال في الجسم المتغير  
 فكل من مائة بل هو يكونا حالي الجسم المتغير والحال في الجسم المتغير  
 والجسم يعصا على مجموع تلك الاشياء والا كان الحركه

يجب ان يكون  
 وهي الحركات التي لا بد  
 لها والنهاية هي غرضها

مساويا لكل في الناحية **فان قلت** لانهم ان كل  
 حالي في جسم ما بها منقسم بالمسام وكل الجسم ما في القوى الجسمية  
 والحوانه جسمانه مع انما لا تقسم بالمسام كالحالي يكون ذلك  
 الحاصلا ما اليه **قلت** المراد ان كل قوة جسمانه متشابهة  
 حالي في جسم بسيط متغيرا بعصا ملائمة من الكاوه الناحية  
 ان القوى الطبيعية لجسم بالواحدة صحتها لا يجوز ان  
 تعرض بسبب كبر الجسم وقوة تفاوت في القول لان  
 الجسم من حيث هو جسم غير متغير للمحرك ولا يمنع عنه بل  
 وكل القوى لكل منه قصوره وكيفية له ان عرضة محروقة  
 عن تلك القوى كانهما عرضة في معنى الحركي والاكاه  
 الجسم من حيث هو جسم ما بها عنه **فان قلت** لانهم انما لا يجوز  
 ان تعرض بسبب كبر الجسم وقوة تفاوت في القول  
 لكونه ان يكونه في جسمها معاودة كما في الكاوه **قلت**  
 المراد ان القوى التي لم تكن في جسمها معاودة كما في الكاوه  
 ولو قد قدر هذا يعصا القوى الجسمية لا القوى على غير  
 المتماثلة والا فالحركه صفت اما ان القوى على حله متماثلة  
 من مائة صفت او على حله غير متماثلة لا سبيل الى  
 الكاوه والا فالحركه يعصا على ما هو اشد على ما يقول  
 علمه لا يصحح الا استواء في القول مع الملاحظ

والمراد بالكاوه  
 الامسام التي لا تملك  
 الا على احوال معدومة

افعاله



لا خلاف في العلم ولا يمكن ان يتحقق كونه وكان المحرك اذ  
 نزل على كنهه لم يبق على المعدوم الثانية انه لا يكون بصير الصور  
 فاما في القول عليه الدوام على غير السامى المتعلق للظواهر التي  
 معها غاية تشابه فمعلوم ان الحيز موقوف على حكمة متعاضدة والحيز الاول  
 ما لم يجر لا ينفذ على غير السامى لان انضمام السامى الى السامى لا يوجب  
 ولا يمكن ان ينفذ الحيز على ان لا ينفذ على حكمة ما في المعدل الاول  
 فثبت ان كل ما ينفذ على الفوق الجسمانية فهو متعاضد وانما ما لا يوجب  
 الا السامى وانما يوجب السامى لا هو متعاضد بل لاننا لم نجعل في ما لا ينفذ  
 لانها شدة ولعلنا انما قيدت السامى بالمتعلق النظام لان الزيادة  
 على غير السامى لو لم تكن الا النظام متعاضدا غير متعاضد كالشهور والسنين  
 وما فيه ما نعلمه مما معنى مع ان الشهور اكثر من السنين وكذا حكم  
 والوقوف للتضاد في والمعارضة المتضادة الى غير النهاية **فانه طلب**  
 لا يجوز ان ينفذ الحيز على حكمة متعاضدة موله لان المورد الاول  
 كونه ما لم يجر لا ينفذ على غير السامى متعاضدا لان الحيز الاول  
 من الحيز على الانوار على حكمة متعاضدة والحيز من حيث هو محمول  
 على حكمة غير متعاضدة ماله لا يلزم من سامى محمول وكان كل واحد  
 من المتضمنين سامى وكان كل النوع من حيث هو محمول ان ينفذ  
 كل النوع من حيث هو محمول النوع على ان كان من المحرك المذكور **فانه طلب**  
 ان ينفذ الحيز على حكمة متعاضدة متعاضدا لانضمام المتعاضد

في قوله لا خلاف في العلم  
 لا خلاف في العلم ولا يمكن ان يتحقق كونه  
 في قوله لا خلاف في العلم  
 لا خلاف في العلم ولا يمكن ان يتحقق كونه

فاما في القول عليه الدوام  
 فاما في القول عليه الدوام على غير السامى المتعلق للظواهر التي  
 معها غاية تشابه فمعلوم ان الحيز موقوف على حكمة متعاضدة

كان

لا خلاف في العلم ولا يمكن ان يتحقق كونه  
 لا خلاف في العلم ولا يمكن ان يتحقق كونه

في انما الجسمانية بالصورة الكلية لما وانما حاله فيها متعاضدة  
 متعاضدة النوع الذي بعض الجسم الى النوع الذي في كل كنهه وكل النوع  
 من الجسم الى الكنه متعاضدة فلو كان كل النوع على سائر كونه متعاضد  
 متعاضدا كان سائر متعاضدا لا على سائر متعاضدا لا على سائر متعاضد  
**فانه طلب**  
 المتعاضد الغير المحمول على الجسم متعاضد متعاضدة من صورة فمعلوم  
 ما قد تيقن لان كنهه المتعلق الجسمانية لما وولولة الاحكام الى كنهه  
 اما ان نوع من صور كل اوجوب كنهه الى الاول لان المتعاضد  
 كنهه الى جميع الوجودات على السوية ملائمة بعضه البعض  
 ومنه البعض الاول من صور ملائمة فبدأ الحركات الجسمانية  
 لا خصا به ذو صورته حوته وكل كنهه تصور له حوته  
 فتعاضد جسمانية لان الصور الجسمانية تتوحد من صور متوحد  
 كنهه فاما ان يكونه الاضداد في الصور والكل لا خلاف في الصور  
 بالمتعاضد او لا خلاف في الماضي فمعلوم بالصورة والكل لا خلاف  
 والمحمول كنهه الى الاول لانما نظام الصور من المتعاضد واحد  
 ولا الى الثاني لان الصور الجسمانية بالصورة الكلية لا يمكن ان يكونه  
 ما حقه من خارج ماله لا يكونه ماضية على نوعي الخارج متعاضد  
 والمتعاضد متعاضد الصور الكلية من كنهه على ما ارسلت من الجسم  
 متعاضد وما نعلمه انما متعاضد في لا متعاضد انضمام الحيز فليس المتعاضد

اعلم ان المتعلق كنهه  
 اعلم ان المتعلق كنهه

في قوله لا خلاف في العلم  
 في قوله لا خلاف في العلم



فِيهَا

المحجرات الآتية

في نقل الجبال اذ للمواد الشده البريه يغلفها رقيقا طويلا **مات**  
 للمواد النواخذ محال بالشده البريه لكانت من غير ان يكون  
 رقيقا ولكي لا ياتي ان تغرق العسل من المواد لان بعد نزول الفلج  
 اذ هو ابره ما كان قبله و هو الضيق ابره من يوم المطر **علمت**  
 هو المحصل ولكن مع شدة البره الحميد للموائه موجوده ما هو ا و  
 عندنا شرط لم يطبق عليه ولكنا نعلم من مواد باحتي كما نشاهد  
 من تحلل الاجزء كمنه سلفنا بالعلمه والمواد نعلم ما را كما في  
 كوار الخداجين وسكونه وكل ما جاء في النسخ على الكوار وسد الطرق  
 الى يدخل منها المواد الجيده والنا رقيقا سواء كان نشا مدني  
 المصا و او النا المنصص من المصا و لو فقت ما را له وثبت  
 ولا هو فتد ما يلبس على نفس الجوانب كما لو كانت في ضم ما و  
 رقيقا سواء رقيق الا تعلقات واليه على ان للمصا مصول  
 مشتركة تحلل صون وليس ا في و لو لا ذلك لكان ذلك لا علما  
 مح ما ن صير و النوية تلوية ا في طامه الامسا و و وكل صير و  
 المولده ما ضالا الاسود نصف ان مدول عن الشئ سواء  
 و يحصل منه ما ض و نقول ايضا الكيفيات و انزل على الصور  
 النوعه لانه سيجلي الكيفيات و ينفذ مثل ما يوضع لها ان سمى  
 و ان يحصل عليه الجوه والانتجان مع بقا الصور النوعه  
 و من الظاهر ان المنفصل غير المحفوف **مات** الا احوال **مات** النار

الضُّحَى  
الغَيْمُ

اللوحة صفيحة  
من الوجوه

[illegible]







المستحيل في الكيفية لا الكيفية فانه الكيفية بنفسها لا يكون مستحيل  
 بل يتبدل ومجملها يتجمل منها **فوقه فصل في كائنا المجموع**  
 هذا الفصل في الكائنا ما سألني جدوني من الغنا به غير كثير ومن  
 نعمهم الى ما حدث فوق الارض والى ما حدث فيها اما الارض  
 مستقلة الشمس او اشترى على المياه والاراضى من الطبقة تحلل  
 منها احوالها سواء ما زلها احوالها صفاء وانما لا تسمى غنيا في الشمس  
 مع المكن منها بخار اما البخار او الصاعد الى الجو فان كانت  
 منه الاحوال المائية مثل بخور الشمس او غلبة مياه  
 والاماه تلحق الى الطبقة الباردة لا تعطى ما تشر شمس  
 الشمس بالانفكاك من غنى وبع الطبقة الباردة يوتى ولم يكن هناك  
 بغيره في كائنا ذلك انما ليس في كل القدر من البرد واجتمع  
 منها في كائنا المجموع هو السحاب والمطر والبرق والرياح  
 البرد قوتها ما اه يصل البرد الى الارض السحاب يصل اجسامها  
 او لا يصل ما وصل نزل بها لان على الارض الصغرة  
 انصرفت في وانهم بعضا لا بعض كالمطر والشمس المجموع  
 وانه يصل قبل احتياها بل بعدا في الجود ونزل اوصا لانه  
 الحركة مستمرة لا يخاف زوالها بل مستمرة الحركة المستمرة  
 ومع تروا او ان لم تلحق الى الطبقة الباردة كغلة واردة  
 ما كان كانه انصرفت سحابا ما ان كان فيما دونه الطبقة

الا انما في  
 كائنا ما سألني

البخار المتصاعد

النار

الباردة بدرجة واحدة ما في الهواء الحار والارض بقدر  
 كغلة البرد منها ولهذا قدم على المعلقة واما لو لم يكن هناك  
 بغير هذه الثابة فلا يعتقد **فوقه فصل في كائنا المجموع**  
 هناك قلة ما في الارض البرد ما لم يجد في الجو الطين او الجود  
 هو الصقيع وهو الذي يسطو من السماء بالليل شقيق بالليل  
 واما ما في السحب الا كثرى لان المطر قد حدث من غير كائنا  
 صاعدة لغلبة البرد على الهواء والشمس لو اشرقت على الارض  
 انما به تحللت منها لو اذنا به كائنا احوال ارضه لا سيمر  
 عنها في الحس كائنا ما كانا ما كانا لو ارضها بالبخار  
 وبقا عداه مع الى الطبقة الباردة فيعتقد البخار سحبا  
 فيعتقد الدخان فيه وطلد الصعود انما على الورد والنزول  
 ان تعلق كائنا كان يرفو السحاب ترفعا عتيفا من حيث في الوعد  
 وانه اشبهل لانه الحركة التي تحدث في البرد ان كان لطيفا  
 الصاعدة ان كان كائنا غلظا فلا ينطفيئ في الجو بل يزل الى  
 الاسفل والسحاب انما تعلق كائنا اذ كان عليه اندفع الى  
 اسفل فيتموج به الهواء يحدث الدج وبقا كان حدوث الدج  
 من كونه الحركة العكس بدرجة الا وضد ان الثابت في كائنا غلظا  
 الحركة انما لعدم انكسار حركتها كائنا بغيره في كائنا  
 الا كانت مختلفة فيتموج به الهواء ويحركه لا ينسكط الهواء

واما ما في السحب  
 فيعتقد البخار سحبا  
 فيعتقد الدخان فيه



والصفيح  
بأثره والخضرة  
الجبين

وروز

مستقی

ری کا مقدم

تحریر



محصلہ  
معرضہ

لا يزال في تلك الحفرة واما العيون فبسمها اذ الالهة التي كانت  
 تحت الارض اذ اعلنت بها ما سبب البرد وكانت كثيرة  
 كمثل اسمها الارض التي تحت الارض ما كان له ما به سبب  
 كل جزء من هذه العيون الحارة والافال عيون الالهة  
 واما النول فبسمها انه لو انزلت تحت الارض ربح او يخار او  
 وهاه ملائكة في مجاري الارض في العظة او لله في جوار الارض  
 ملكا عا عدم المسام اوضيتها جدا اجمع وهاه في كل الفجر  
 ولم تكن منه كبر في دابة وحول الارض وربما تسوق الارض لقوته  
 ويدر بفضله من نار حرقه او صوت بايل **فصل**  
**في المعادن التي في الارض** الالهة والادنة المنفعة  
 في باطن الجبال والارض اذ امكن كثيرة اختلطت على ضرب  
 من الاصلاطات المختلفة في الكرم والكسب وحسب اصلا والامكنة  
 ومضوء النية مقلون من الاحصاء المعونة ما على النجار  
 على الدخان ما كان غالبا جدا كان منه جوامع غير منطوقة  
 كالتين موت واليسم براليتوز والزيق واه لم يكن كذلك  
 بل يكون امراجه النجار والدخان امراجا امراجه الالهة  
 كان من الاحصاء والمنطقه كالنفس والاشعة وغيرهما  
 وآه على الدخان على النجار تولد الملح والزاج والاشجار  
 والكبريت والذوق يحصل من كبريت من كبريت

ادخال المادة  
وخانيه

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or a note, written diagonally across the page.

امر اجا حكما لم يفصل عنه والكبريت من كالمخرج مع وفاء  
 ومسا امر اجا تا با صي صصل فيه ومنه والذي يولد عليه  
 الا حواء الارضه الذخائنه على اليوسا در واليك وما اشبهها انه  
 به شخذي اليوسا در من شخا ٣ الا نون بالقصه واليك من الكبر  
 والساد ما ن يطحن في الماء وتضغى وتطحن حتى ينفد ملحا  
 ثم من اخلاط الزئبق والكبريت يتولد الاجا والمقطره  
 الصابون على النار الزائفة بها واه كان بالحملة وهو الذهب  
 والفضه والنحاس واليارد والاصاص والاسد  
 والني رصيني ومنه ان يكون اخلاط على سبيل الوسخ  
 واليك يتولد اكانا صافير كان انطباخ الوسخ بالكبريت  
 انطباخا تاما فاه كان الكبريت اوم وفيه فوق صبا عنه  
 لطيف عنه محرق تولد الذهب وآه كان الكبريت ابيض تولد  
 الفضة وآه لو اكانا نقيس كان في الكبريت فوق صبا عنه  
 ملك قبل السكبان الفضة وصل اليه بعد عامه تولد الحارصيني  
 وآه كان الوسخ نقي والكبريت ويا ما كان في الكبر  
 فوق لو افيه تولد النحاس وآه كان الوسخ عنه جيد الحماطة  
 بالكبريت تولد الاصاص وآه كان الوسخ والكبريت رقيق  
 ما كان الوسخ مالحا ارضيا وكاه الكبريت مع روائه  
 موقا تولد اليارد وآه كان مع روائها ضعيف اليارد تولد

انما قال لي فيه وان هذا اللفظ انما  
يستعمل المتكلم في شيء راجع اليه  
بل علب على لفظه ومنها لكل  
سبح اداب







تأشبه طبيعي وانما كان يدركه في اقطار الجسم ليجوز الدوران  
والصانع ما الصانع له اخذ من المالكه ما كان زاده  
في طول او عرضة من ثمنه والاعكس وانما كان سلف الى  
كان السلف ليجوز السلف من الثمن والاعكس من الارزوا  
في الاقطار بانضاض الظلال الغدا والام ومفوقه بطله كما  
ما مضى الطول له لا يفتقد ما لم يكن ان يفتقد الجسم الى عامه نشوء  
وانما كان على تأشبه طبيعي ليجوز الدوران الى الخارج على  
الطبيعي كالوزم وما كان القوامه لا جل بقا السطح والقوة  
المولة من التي تأخذ من الجسم الذي من فيه وابتعد الجسم التام  
وبجمله مارة ومبدأ الشدة وتفتق ان تعلم انه على سائر اقسامها  
ما كان المصنوع الثاني المصنوع وهي التي يفتقد بعد اكمال الخ  
المتميز للصورة والعوى والاعراض الى اقله للنوع ومن  
الروح المولدة لا جل بقا النوع والافادة من التي تمخضت  
العداوة منكم وتضمن وتضمن ثقله ما فعل الفاذة من غير  
المالكه العذابه واعدا له لان يفتقد لصوره العنصرية  
والملكه لا تملك مجربا وانما ولا من لخص حاصله عند العنصر  
فلا بد ان يفتقد ما كان يفتقد لصوره العنصرية من الفاذة ولا  
جانب الفاذة المارة الى العنصر ولم يكن شبيهة بمجوز  
اصاح الى ان يفتقد جعله العنصرية والاعماله حكمة

(17) (18) (19) (20) (21) (22) (23) (24) (25) (26) (27) (28) (29) (30) (31) (32) (33) (34) (35) (36) (37) (38) (39) (40) (41) (42) (43) (44) (45) (46) (47) (48) (49) (50) (51) (52) (53) (54) (55) (56) (57) (58) (59) (60) (61) (62) (63) (64) (65) (66) (67) (68) (69) (70) (71) (72) (73) (74) (75) (76) (77) (78) (79) (80) (81) (82) (83) (84) (85) (86) (87) (88) (89) (90) (91) (92) (93) (94) (95) (96) (97) (98) (99) (100)

**فصل في الحيوان الى افول**  
الحيوان الحيوانه كما كان اول جسم طبيعي الى من حيث تامل الى الحيوان  
وتكون بالارادة معولة كاي اول جسم طبيعي الى كالحس وقوته

(101) (102) (103) (104) (105) (106) (107) (108) (109) (110) (111) (112) (113) (114) (115) (116) (117) (118) (119) (120) (121) (122) (123) (124) (125) (126) (127) (128) (129) (130) (131) (132) (133) (134) (135) (136) (137) (138) (139) (140) (141) (142) (143) (144) (145) (146) (147) (148) (149) (150) (151) (152) (153) (154) (155) (156) (157) (158) (159) (160) (161) (162) (163) (164) (165) (166) (167) (168) (169) (170) (171) (172) (173) (174) (175) (176) (177) (178) (179) (180) (181) (182) (183) (184) (185) (186) (187) (188) (189) (190) (191) (192) (193) (194) (195) (196) (197) (198) (199) (200)



و متصرفه والا اول  
اما ان يكون مدرک

ایک رسالہ، بعد از  
طوبیہ النبی



واعرض ان الحفظ مسبوقة بالشئ ومشرط فيه فبذلك يتبين في حق واحد  
 كسمو الخيال وان الحس ليس مبدأ لا في احوال محله في الوجود الا حواس  
 كمان النفس ليس تصور العقلية وتصرف في البدن فمثل قولهم الواحد لا يصدق  
 الا الواحد واحد وان الحس لا يدرك في محل محلي كجور ان يكون بوجه واحد  
 الحاشي وحفظه ليعرف الا فعل واحد محله ان يكون الواحد مابله وحاشي  
 الحس ان كان لا يرضى ليقبل معا ما عابده غير الحفظ ومع الحس الحس في الجمال ما لا ادرك  
 المسكين ما وثيقا وحفظه الحس الحس كصورة خشيته عند الجمال ما لا له انما صور  
 تصور زيتها اعلى السور ثم دخلت عنها زمانا ثم نشأ سدا يابا ورة لوني يحكم عليها بانها  
 ولا يحسن ان مبدأ الحس يدرك ما سدا قبل ان يكون تلك الصورة محفوفة في زمان  
 يدرك الاستدلال الدرسول لا يتصور من الحكم بانها مع التي في زمانا قبل ذلك  
**ونقول ان نقول** من الملازمة لمعونه كواراه يكون  
 انحفاظها في بعض الاشياء الفاعلة عت وكوه الاضلال  
 بين حالتها الدرسول والشيء في علة الاتصال بين وعلمها واما  
 الوجود فهو منزه عن زنة في الحروف الاوسط من الدماغ ويدر  
 المعاني الجوهرية الموصولة في الحسوسات كالقوة الحاكمة في الشدة  
 ما ان الذنوب قد وعنه والولد معطوف عليه ومعها من لما در  
 الصور وكفطين ومصرف في **ما في ملت** لانم ولكن حيرتم  
 لان المدرك العداوة الذي يدرك له مقدار ادرك الحسوس **ملت**  
 المدرك العداوة الذي لا يحس اه يكون مدركا له على الاقوال بل  
 الوجود مدرك ما مدركه مشا رة الحس المشرك والخال ويدرك كخصر مدركه  
 تدركه ويعرفونها ولما الحاشيطة هي في الحروف الاضطر من الدماغ  
 كحفظ ما مدركه في الحروف الاضطر من الحروف الاضطر المحفوظة  
 في الحسوسات ومع فواته الحق الوهمه كما ان الحسوسات المدركه

في الحسوسات المدركه

في الحسوسات المدركه

في الحسوسات المدركه

في الحسوسات المدركه

فوانه الحس ليس مبدأ الا المتفرقة من نوع ونسبة في الوجود الا اوط  
 من الدماغ من سادها بكونه بعض الصور مع بعض او بعض المعاني  
 مع بعض او بعض المعاني مع بعض الصور او بعض الحسوسات  
 البعض على الشئ ان الحق الوهمه الدماغ كله لكن الاضطر  
 ما الحروف الاوسط محله وساطة المحل في الوجود الا اوط  
 من ذلك الحروف واما علم احدها في كل الحروف من المواضع  
 ما الافة له انظر من الى احدها من المواضع اضطر الحروف  
 التي هي في العلم واما الحق الوهمه في باعثة وما علة اما الباعثة  
 فمن التي له ان يسمي في الجمال صورة مطلوبة او مدور عنه  
 حكمة الحق الوهمه على الحروف وسمي في شدة الباعثة اه كانه حاملة  
 على كمل حكمة الاسماء المتغيرة فاعلة او فاعله كانت  
 مطابقة لينا في الوجود او كمل في غرضية اه كانت حاملة  
 على كمل حكمة الاشياء المتغيرة فاعلة او فاعله كانت حاملة  
 واما الفاعلة من الحق الوهمه في كمل الاعضاء او كمل  
 تدبير العضلات وارضائنا **ما في ملت** قدّم المدرك على الحركة  
**ملت** لان الادراك متقدم على الحركة الا انه لا يكون متقدم  
 على الادراك **فقال مصنف في الانسان افول**  
 المدرك طمعة كمال اذن الجسم طبعي الى من حده مدرك الامور  
 والحكمة وبعدها الاما على العكس فقولنا كمال اذن الجسم طبعي الى

في الحسوسات المدركه

في الحسوسات المدركه

في الحسوسات المدركه

في الحسوسات المدركه

في الحسوسات المدركه



كالجنس على القوى النباتية والحيوانية وتكون من جهة ما يردك  
 الامور الكلية والفعل الاعلى على العلوية كالفضل يخصه بالانانية  
 فلما قوت عاملة تدرك بها التصورات والتصفيات وتحكم  
 بعضها على بعض وفق عاملة تحكم بدنه الانسان الى الان  
 الحسية بالعمور والروية على مقتضى اراء كفضاء والقيوم العاقلة  
 لها في ادراك النظرات من المعقولات مرات اربع لان القوى  
 من شأنه ان يقبل شأنا يكون بالقوة ما يلازمه بالفضل  
 والفق قد يكون قوية وقد يكون بعيدة **الاولى** ان يكون النفس  
 خالصة عن المعقولات لكن من مستعدة لها كما يستعد له الطفل الكفاية  
 قسمي بالفعل البيولاني شبيها لها بالبيول الاول الذي لا يتغير في نفسها بل  
 صوره وهي موضوعه كل صوره **الثانية** ان يحصل لها من  
 المعقولات الاولانية ما يمكنه ان يتوصل منها وبها الى النظرات  
 لقوة الصبي الذي يتوحد في غزو القلم والذوات وبسائط اخرى  
 على ان يكتسب قسما بالفعل بالملكة ليحصلها ملأ الانفعال  
 من الاول الى الثاني **الثالثة** ان يحصل لها المعقولات  
 اعلى بعد المعقولات الدنيا لكن تحت نظرها وتواجه الفعل  
 بل كانتا حاربت حرونة عند ما لم يتشأ طالعها كقوة الكمال المتكامل  
 فصاعدا لو كان غير كاتبة بالفعل وتسمى العقل بالفعل والاولى  
 بالحق لو اقيس الى باعده الا انه من مرتبة الى الفعل **الاربع**

مثلا اذا فكر الانسان واذا فكر  
 الى اعتقاد ان المسافة الى موضع  
 كذا متضمن مصلحي ما اعتقدا  
 مقتضى صدور الحادثة عنه  
 حركت قوة العاملة بدنه  
 الى الحادثة على وفق مقتضى  
 الاعتقاد المذكور بواس

بعد القوة الواحدة  
 الكبرية

الوان

**الرابعة** ان يكون الصور المعقولة المكتسبة حاضرة لها بالفعل وهي  
 مطابقة لها بالفعل وعاقلة بالفعل بانها عاملة كدركها لمصلحة لصا  
 انكسارها في حال مباشرة لها وتسمى عملا مستفادا لانها اذا تحركت الى  
 الفعل بسبب محجها الله هو الاتصال به نوعا ما من الاتصال وبسبب الفعل  
 المطلق والاعمال العضوية وعقل يتم الجنس الحيواني والنوع الانساني  
 والاطلاق لفظ العقل عليها بالملكة ان يكون العقل بالملكة ان كان في  
 انما تسمى قوة فذسية واعلم ان الانفعال من الاول الى الثاني  
 قد يكون بالعكس وقد يكون بالجدس ما به يمثل الجدة الا وهو سطحي الذهن  
 دفعه اما عقيد طلب شوق من غير حركة واما من غير اشتياق ووجه  
 وتمثل معه المحيط وما ملأ به فالعاقلة هي العكس والجدس هو الحركة  
 في العكس وعدما في الجدس وكل واحد منهما مختلف فيه الناس  
 في قلة وكثرتها وواحد منهما ويميل للعقل مختلف فيه الناس في بطونه  
 وسرعته وكما تجد خاتمة الفصان يسمي الى عدم الجدس وغير متغير  
 بالملكة فاثبت ان الكاتب الذي على الزيادة يمكن ان يتناول الى  
 غنى في اكثر احوالها عن العلم والعكس ومنه في النوع العكس هو  
 واعلم ان النوع العاقلة محمودة على الماد يوردها سقراط  
 النوع العاقلة اي السعس العاقلة في محمودة على الماد ليس بدات  
 وضع والدليل على ما انما كونه في دار وضع تاما ان لا تعلم او تعلم  
 ولا يسئل الى شي منها طقت ارب وضع اما الى الاول فلاه كل ما كونه

من المعلوم ان المبدأ في العلم  
 لا الطور والاعمال بالملكة  
 التي هي في محمودة العلم  
 والسلام



...

الحیات

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

061000

الاول وانه مطلق النفس ليس انما بل لا مجالها باحوال البدن  
 لتضع الطاري عليه فلا يكون موافقا في الاستواء والشي قد يعرض  
 له من امر غيره ما يشغله عن نفسه لا اذ لا يفعل له في نفسه قوله  
 ويعمل ايضا اه العوض حادثة واعلم اه العوض العاطفة  
 حادثة حدوث الابدان كما في قوله المعلم الاول وانما غرض الدليل  
 عليه انما لو لم يكن حادثة حدوث البدن كما في موصوفه قبل البدء  
 فالا خلافا بعينها اما ان يكون بالماضي او بلوازها او بعوارضها  
 المتعارفة لا جائز ان يكون بالماضي ولو ازها لا اله الماضي مشرقة  
 والا لما شملها حادثا ولو كان الماضي مشرقة كما في لو ازها ايضا  
 كذا في خروا وباب الكلا ال غداية الامتياز ولا جائز ان يكون  
 بالعوارض المتعارفة لا اله العوارض لما في السبب العاقل  
 لا اله الماضي لا في العوارض لذاتها ولا كما في العارض لا زها  
 صف والقابل للنفس انما هو البدء متى لم يكن الابدان موصوفه  
 لم يكن العوض موصوفه حادثة عند حدوث الابدان وموصوفه  
 اذ لم ياه ملت لم لا يجوز ان يكون لحوادث السبب العاقل وانما  
 لا يتقدم من كونه مد العاقل للنفس بل ناه عن العوارض المتعارفة  
 بسببه انه لو لم يكن مد البدن موصوفه اه لا يكون موصوفه  
 لجواز متعلقها ببدء له متعلق متعلق بالبدء ملت لحواف  
 العوارض اياها ان كان سبب العاقل كانه لا زها فاشبه كذا

النفوس الملقاة عاذة بجدوت  
الابان في ويب اليد الرافعة  
وليست بقلية في ذهب  
اليد اخلاطون مو اس

وعوض



السور منها ولو كانت قبل هذا البدل متعلقة بهذا أو تنقل الكلام  
 اليه رسول انما حادثة حدوث في هذا البدل ولو قيل جازا ان  
 يكون قبل هذا البدل ايضا متعلقة به او قبله بانه لا الى  
 نهاء بل من التناهي في مطلقه في القسم الثاني بعينه الذي  
 قسم الله الرحمن الرحيم **الكتاب الثاني**  
**في الاكليات** **اقول** هذا القسم ينظم في الامور التي لا تصحوا الى  
 معارضة الماد. الجسم في الوجود والقياس وعلى معنى ما لم تقارنا  
 البتة وما لم تكن كذلك بل تقارنا لكن فيكون على هذه الوجوه  
 ولا افتقار وهذا كما لو حله واكثره ما فيها مارة تقضاه بلا حيا  
 زمان موضاه للمرات ولو كانت في ذاتها مغتفر من  
 الى الماد الجسمي لما وجد متفكرين عن البتة فاما بوصفها  
 المحركات كما للمعوس والعقول وما لم تقارن الماد البتة  
 على معنى ما يكون وحدها انه وما يكون وحدها انه فذلك  
 رتب هذا العلم على ثلثه فهو رتب العلم الاول الذي في تعاقب  
 الوجود على مضمون **الفصل الاول في الحكم والجسم**  
**مفتول** الحكم كالانسانه مثلا الحرف واحد بالعدد موصوف  
 في الكثرة في الالكانة التي الواحد المعنى في حاله واحد موصوف  
 بالاعراض المضادة كالانسان في الكسوة والعالم والمعامل مغف  
 بل انسانه اذ عه انسانه خالدا وشرا كان في مفهوم الانسانية

هذا هو المقصود من  
 هذا الفصل في بيان  
 الفرق بين الحكم والجسم  
 في الوجود والقياس

وذلك الحكم وهو امر معمول في النفس مطابق لكل واحد  
 من خواصه في الخارج على معنى انه ما وجد في النفس لو وجد في  
 شيء شخص من الاشياء صلا حادثة كان ذلك الشخص من غير  
 معاونة صلا وبذلك هو صواب من كل ان الموصوف في النفس  
 صحت شخصه في نفس شخصه ولا شيء ما موصوف شخصه في نفس شخصه  
 بكل الاما لا في الكسوة فان معنى كون الشيء كليا مطابقة لما في كل واحد  
 من سماته بالمعنى المذكور والصورة الذميمة كذلك وان كان  
 صحت شخصه في نفس شخصه واما الجسمي فاما متعين مستوف في الاول  
 على الطبيعة الكلية كالوجود والامر والكسوة والكم وعده ذلك الحكم  
 نفس مضمون غنة ما هو من الحكم كمال الشخص رتب على الطبيعة الكلية **ما**  
**فصل في الواحد والكل** **اقول** الواحد معان على ما لا يعلم  
 من الحكم التي معان له انه واحد ومعد على كثرته من كثرته الوحد  
 يكون غنة حكمه الكثرة لا مضا عن ان يكون الشيء واحدا وكثرته ام  
 واحد في جهة الوحد اما مقومة لعدد الكثرة على معنى ان يكون الواحد  
 المكثرة اشارة كثر في مفهوم او جسد ذلك المقوم الحكم عليها بالاعتقاد  
 من جهة اشارة الحكم في ذلك المقوم او عارضة لعدد الكثرة على معنى ان يكون  
 الامور المكثرة اشارة كثر في عارض او جسد ذلك العارض الحكم عليها  
 بالاعتقاد من جهة اشارة الحكم فيه او عارضة ولا مقومة ما  
 كانت مقومة ما اما ان يكون مقوله في حوله ما هو اذ في جواب  
 البتة الواحد

من المعنى المستعمل لوجوده في الخارج بوجوده في  
 شخص من الاشياء صلا حادثة  
 ذلك المعنى بعينه هو ذلك الشخص  
 بعينه هو اس

والشخص من حيث هو  
 مانع من الشراكة



أي شيء كما يقع في المنطق ما كان مقوله في صوره ما هو الواحد  
 بالجنس كانه على مختلفات كالتفاوت كالتساوي والنوع  
 ٥٦٥ على مقتضى التعريف كدوم وواحد كانه مقوله في صوره  
 أي شيء هو الواحد بالفضل **قوله** **قلت** **الشيء** في الفصل من  
 النوع **قلت** نعم لكن الاعتبار مختلف وله كانه عارضة  
 هو الواحد بالموضوع أه كانه متبايناً لموضوع واحد  
 كالتباين والاضاحة بالجوهر أه كانه متبايناً لموضوعات لها جوهر  
 واحد كالتباين والاضاحة أه لم يكن مقومه ولا عارضة فهو كما قال نسبة  
 النفس إلى البدن من حيث الملك إلى الملائكة ما هي إلا آثار وموالات به  
 نفس مقومه ولا عارضة للنفس من غير أن يكون على كثر من وجه لا في  
 أه كانه يكون قابلاً للتقسيم أو غير قابل لها ما أه كانه غير قابل لها ولم يكن له  
 معلوم وراء كونه غير مقوم هو الوجه أه كانه له معلوم غير  
 ما أه كانه موضوع فهو النوع والاول هو الوجه المطلق كالفضل والنفس  
 ٥٦٥ ما أه كانه لا تقسم ما أه لم تقسم بالفضل هو الواحد بالاضاحة كالماء  
 ٥٦٥ انقسم ما أه كانه جزءاً أه انما من بالشيء هو الواحد بالاضاحة  
 والركب كالتقسيم أه لم يكن له واحد من بالشيء هو الواحد كالتقسيم  
 فهو الذي ساعد الواحد ما كثر انما على معان مختلفة وأما  
 ما في الكتب بـ ما مثله منتون لتوضيح انقسام الواحد وهو الظاهر  
**قال** **مدلية اصول** **قلت** **الأنشأ** **مدلية** **الأنشأ** **مدلية**

أي شيء هو الواحد  
 بالجنس كانه على  
 مختلفات كالتفاوت  
 كالتساوي والنوع  
 ٥٦٥ على مقتضى  
 التعريف كدوم وواحد  
 كانه مقوله في صوره

أي شيء هو الواحد  
 بالفضل  
 ٥٦٥ أي شيء هو  
 الواحد بالنوع  
 ٥٦٥ أي شيء هو  
 الواحد بالموضوع  
 أه كانه متبايناً  
 لموضوع واحد  
 كالتباين والاضاحة  
 بالجوهر أه كانه  
 متبايناً لموضوعات  
 لها جوهر واحد

أي شيء هو الواحد  
 بالفضل  
 ٥٦٥ أي شيء هو  
 الواحد بالنوع  
 ٥٦٥ أي شيء هو  
 الواحد بالموضوع  
 أه كانه متبايناً  
 لموضوع واحد  
 كالتباين والاضاحة  
 بالجوهر أه كانه  
 متبايناً لموضوعات  
 لها جوهر واحد

أي شيء هو الواحد  
 بالفضل  
 ٥٦٥ أي شيء هو  
 الواحد بالنوع  
 ٥٦٥ أي شيء هو  
 الواحد بالموضوع  
 أه كانه متبايناً  
 لموضوع واحد  
 كالتباين والاضاحة  
 بالجوهر أه كانه  
 متبايناً لموضوعات  
 لها جوهر واحد

مما اللذان لا يجمعا في شيء واحد من جهة واحد وموالات  
 من جهة واحد أصغر من غير متقابل على الارب والاثني مائة  
 جازاً أه كونه الواحد أه من جهة واحد من جهة أخرى **قوله** **قلت**  
 مدلية ٥٦٥ أه كونه من كل صوره من غير متقابل على الارب والاثني مائة  
 في شيء واحد وهو العدم والمملكة كانه واحد ولا يجوز أن يكون بالسلب  
 والاضاحة ولا بالعدم والمملكة كانه واحد وهو بقاء وفي كل واحد  
 من صوره المتباين لا بد أن يكون أحدهما عدماً ولا أن يكون  
 متبايناً للضد أه لم تقبل ما يميزه في متبايناً للضد أه لا في  
 ولا في الضد أه من غير متباين أه لا في أه في التوابع **قلت**  
 أه بالشيء أه الموضوع وهو الكل المتقوم بكونه ما يحل فيه فلا يعد  
 اسم المتباين على الصور من له لا موضوع من شيء في الصور والاكوان  
 عوضاً لأجوده من انقسام المتباين الأربعة لاه المتباين بل من  
 أه كانه موجوداً من غير أن يكون ما يميزه أحدهما مقوله بالفضل  
 أه لا في أه للضد أه كالتباين والاضاحة أه لا في أه للضد أه  
 كالتسوية والبيان أه كانه أحدهما موضوع ما والآخر عدماً ما  
 أه تقسم المتباين بينهما موضوع ما على ذلك الارب والاضاحة  
 أه المتباين بالعدم والمملكة كالتسوية والبيان أه كانه أحدهما  
 عن موضوع من جهة البصر وكالتسوية والبيان أه كانه أحدهما  
 عن كل من جهة العلم أه لم يميزه في السلب والاضاحة كالتسوية

أي شيء هو الواحد  
 بالفضل  
 ٥٦٥ أي شيء هو  
 الواحد بالنوع  
 ٥٦٥ أي شيء هو  
 الواحد بالموضوع  
 أه كانه متبايناً  
 لموضوع واحد  
 كالتباين والاضاحة  
 بالجوهر أه كانه  
 متبايناً لموضوعات  
 لها جوهر واحد



الفصل

五

وان كان الزمان كسقدم  
مما في الزمان  
على كذا التيم  
وان كان  
في الزمان  
ما يمكن ان  
التيم ان

اما المرح لان سلك الاستعداد على الشفاقة على المانع بعضها  
مقدم على بعض فعدنا لا يحاط به المتقدم منه المماحرو وهو 2  
والمتقدم الرابع.

وعدد كذا بعض المتأخرين وجه المصداق لا يخرج من أنه محبة  
المعتمد من قبله لا كما هو المتأخر في زمان واحد أو لا ما كان  
هو الثاني وأنه لم يجب ملاحظ من أنه يجب كونه المعتمد محابا إليه  
أو لا ما وجب ما كان موثرا فهو بالذات والأفعال الطبع والدة  
لمحبة ما كان الزعم معتبرا فهو بالذات والأفعال <sup>المستد</sup> **والعقل** **أنه**  
لأنه لو لم يكن الزعم معتبرا لم يكن بالشئ في الغاية لا بد له من دليل  
**ما في فصل في العدم والحالات** **أقول** العدم تعالى على الذي  
لا يكون ووجوده من غير. وليس العدم بالذات كالباري تعالى ووجوده  
وعلى الذي لا قول لزمانه ووجوده. وليس العدم بالزمان كالكل على الزمان  
والحادث تعالى بآثارهما على الذي لا وجوده من غير. وليس الحادث  
بالذات كجميع الممكنات. وعلى الذي لا زمانه ووجوده. إن شاء الله  
كان في وقت لم يكن فيه موصوفاً انقضى ذلك الوقت وجاء وقت  
موصوفه موصوفاً **ليس الحادث بالزمان** كما كتب الغرضه وطرح حادث  
زمانه موصوفاً بآثاره وملكه لا كونه موصوفاً بآثاره **والحادث**  
**الزمان** قد كان وقت لم يكن موصوفه موصوفاً انقضى ذلك الوقت  
وحادثه موصوفاً موصوفاً **وكان كونه موصوفاً موصوفاً** **الزمان**  
وجوده. سابق على وجوده. **والا** كان قبل وجوده. وله وجوده  
ثم صارت قبله لا تشكلا موصوفاً وذكر الأفعال **أو وجوده**  
**والا** لم يكن إلى أن يكون موصوفاً نفسه له لا فوق من قبله أو كونه

و قد ركب بعض الحكماء  
 المصعد من قبلية  
 من الدخان وانه لم  
 اذلا ما وجب ما  
 لم يجد ما كان الرشد  
 لانهم انه لو لم يكن الا  
**ما فضل في**  
 لا يكون و هو من  
 وعلى الذي لا اقول  
 والكثير من ما نارا  
 بالذات من الحكمة  
 كان وفيه حكم  
 موصوفه موصوفه  
 زمانه موصوفه  
 الدخان ما كان و  
 و كان من ان

فان قيل لا مكان امر اعتساري واصح فيتم قول به والا فهو الاعتساري  
 لا يستدعي كلاما موحدا فكيف سيدلون بشيئ الا مكان قيل وجه الجواب  
 على محل موجه معقود به ان كان له فلما اترك هذا الا مكان شيئا الا مكان  
 الا سمعوا دي وانهم عرفوا مكان الدلالة لانه كثرى الساعات بالحق  
 والصف والقرى والسعد ويكون من مفعول فكيف فاعلم محل الشئ  
 الذي يثبت الله في الا مكان الدلالة سجد عليه الصلوات

[illegible]



اى ركانه على ركنين لا ركانه لا  
 لا تميز بعضا عن بعض فاقصاف الشئ امكن ما لا  
 انصافه بانه لا اركان له فهو والاركان لا يكون  
 لا الاركان فبعبه على الماعده والوجود والعدم  
 بنفسها بل بالمتضمنه سكونه ما بالحد وهو الماده  
 لا يجوز ان يكون ذلك الاركان فهو الاركانه  
 اى ركانه على ركنين لا ركانه لا

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom of the page.



اه كان منها وجود المعلول كالتا على الكور والعاية اه كان  
 لاجلها المعلول كالغرض المطلب عن الكور وهو شرط الماء منه <sup>الشرط</sup>  
 ان لم يكن منها وجود الشيء ولا لاجلها وعدم المانع داخل في  
 الشرط وهو من العلة العامة **ماه** **طلب** سد التقيم لا شغل الموضوع  
 مع اه الموضوع وجوده. يحتاج اليه **طلب** على نفسه على وجه  
 مثله وهو اه يكون ما هو من علمه للشيء اه يكون او لا والى  
 اماه يكون مقارنا للمعلول وهو الموضوع او لا والى اماه يكون  
 منه وجوده او لا لاجل او لا سدا ولا ولا **اما** ما له المص  
 من اه العلة ما له وصفي نفسه ثم يحصل من وجوده وجود غير متحقق  
 بالعلم العامة **والف** **الف** العامة علمه متى كانت بسيطة اسما  
 الا بصدور عنه اكثر من واحد لاه ما بصدور عنه اثره فهو مركب  
 مستعمل على البعض الى ما لا يكون مركبا لاصدر عنه اثران  
 ومناه وكراهه كون الشيء بصدور عنه صدوره كونه بحيث  
 بصدور عنه ذلك نحو ان يعمل كل واحد منهما مع الفعل على  
 مكل واحد من هذين المخصوصين او واحد منهما اه كان داخل في  
 وار المصدر لزوم الركيب في وانه واه كما ما خارجي كما  
 مصدر التما لا حسبها هما الله لو وضعا له فكونه مصدر الفدا  
 غير كونه مصدر الكل ما اه كما ما او احدهما داخل في لزوم الركيب  
 واه كما ما خارجي كان مصدر التما ما ما متساوي او غير متساوي

ما وجب كس في الواجب والتسليم معين الثاني **ماه** **قلت**  
 لاه كونه مصدر التما ان كما ما خارجي واما لم يرد ذلك لكونه  
 المصدره بحاجه الى العلة فهو ممنوع ما ما من الاعمال والعلم  
 الذي لا يتحقق في الخارج ملا لاجل الى العلة **قلت** **الحكم** **الحكم** **الحكم**  
 اه ان الواحد من صنف هو واحد لا بصدور عنه الاثر واحد  
 وسدا حله واحد لا لاجل فيه الى ربه. سان ما اه صدر عنه  
 شانه فمقتضى صدر عنه احدهما لم بصدور عنه الاخر  
 وبالعكس الفرض ما من صدر عنه من صنفين والمعلول  
 محب وجوده عند وجود العلة العامة اعني عند تحقق علة  
 الامور المتفرقة في تحققة لاه لو لم يكن واجبا لوجوده عند  
 وجود العلة العامة فاما اه يكون مجموع الوجود وهو مجموع والاه  
 لما في سدا ويمكن الوجود مجموع وجوده في وقت واحد وفي  
 آخر ما خصا من وجوده ما احد الوصفين اه كان لا يلحق بحرم  
 من العلم الى الفعل وقوع الممكن لا الممكك واه كان لا يلحق  
 ملا يكون علة الامور المتفرقة في وجوده حاصلة ومفترضا  
 حاصلة بنفسه اه المعلول محب وجوده عند تحقق علة  
 العامة يكون واجبا لغرض ممكن بالذات لانا لو ا  
 اعتبر ما يمتنع من حيث هي لا يلحق بالوجود والاه  
 كان واجبا لذاته ولا العلم والاه كان متساويا لاه

ما في  
 في  
 في  
 في



...موتی ...

...

10

20

209

6

2.9



ذکر

المرتبة



الكائن قبل مدالة العرف هو كذا لانه الواحد المسمى لما فرض جدا  
 مرة كما سألنا بين علوانه مع احد مادوه الا ان لم يكن جازما  
 فلا بد وانه معتبر عند ذلك هو كذا واحد منها فصار المجموع ثمانية مفيد  
 نظر نوعين عند مدالة العرف **واما الكلف** هي منه ثلث لا تقضي شيئا  
 ولا سبب القلة والوقف متقاربا بالمعوم الا ان الوقف بهال ما عساه  
 عروضة والبقية باعصار حصوله وتكونه لا تقضي شيئا اخر اذ على الكلف  
 وتكونه ولا يشترط له اذ على الاضيق النسيب وهذا النوع من الوقف  
 بالوصلة والوقف لانه يصدق على الوقف اما سببه يحصل لشيء لا ينفصل  
 القسمة والقسمة **فاما الاول** ان يقال في توفيقه وهو معيّن في بعض الوقف  
 القسمة والقسمة ولا يشترط به وتقسيم الكلف الى اربعة اقسام لانه اما  
 ان يكون مختصا بالكلية او لا والثاني اما ان يكون محسوبا او لا  
 والثالث اما ان يكون مستغلا او لا ومثل الكلف المختص بالوقت  
 النفس والكلف المحسوبة اما ان يكون راسخا كمالا او العسل  
 ومثلوهما بالوقت وليس الافعال **واما ان يكون عروضا**  
 كمن الخجل ومنع الوصل وليس الافعال **ثانيه ملتصقة**  
 لم يسمي القسم الثاني افعالات هو كونه افعالات ايضا لانها  
 الحاصل عن القسمين **ثالثه** ما ثبت له الافعال كانه  
 ابلغ من بعض الافعال في حقيقته الاولى والثانية بالانفعال  
 كمالا والزائد ما بها لسرعة والها كانه نفس الافعال

الله تعالى صرح الكلف من الاقسام  
 الاربعه سواء استقر او لم يستقر  
 على ما تم

كذا في العمى لشيء الخرج  
 لان ما في النسيب في كذا

ان يختص بوقت الاذن  
 كانه نفس النسيب او  
 حيوانية او نباتية

فخصت الزائد بالاعمال **والكلف** النفس به او كذا  
 غير راسخ يسمى حالات كالكثيرة في ابتلائها وانه كذا راسخ  
 ليس ملكات كالكثيرة له الاستحالة وكذا العلم وسائر الصفات  
 يسمى ملكة والكلف الاستغلا هو سببه من ان كان مستغلا  
 نحو الدرع واللافعال كالصلاة والافق ان كان مستغلا  
 نحو الافعال كاللبن والكلف المختص بالكلية اما ان  
 يكون مختصا بالكلية المنفصل كالمصلحة والمصلحة المختص  
 بالسطح والاستقامة والافق المختص بالخط او بالعلو  
 كالوجه والقفية **واما الاين** هو حصول الشيء في  
 مكانه المختص كونه زيدا مكانه الذي يخصه او الغر المختص  
 كونه زيدا في الوقت او في السوق وفي البلد او في الاقليم **واما**  
 هو حصول الشيء في زمانه المختص كونه الكسوف ساعة لدا  
 او الف المختص كونه في يوم كذا او في شهر كذا او في سنة كذا  
**واما الاضافه** هي النسبة التي تعرض للشيء بالاعتناء الى نسبة  
 اخرى كالابن والبنوت ما لا الابن نسبة توصف للاب بالعتناء  
 الى البنوت التي نسبة ايضا والبنوت نسبة توصف لابن العتناء  
 الى الابن التي نسبة ايضا ولذا سميت الاضافه نسبة متكررة  
**واما الملتصقة** هو كونه الجسم في جهة واحدة او بعضه بحيث  
 يمتد الجسم ما سواه المحاط به كونه الانسان متوقفا ومنحيا



**واما الوضع** فهو كونه الشيء تحت كونه لا وانه بعضها الى بعض  
 والى الامور الخارجة كالقيام والقعود **واما الفعل** فهو متصرف  
 في شئ بحيث يشترط في غنى كقطع الشئ مادام يقطع **واما الانفعال**  
 فهو متصرف في شئ بحيث يشترط في غنى كقطع الشئ مادام يقطع **قلت**  
 المصنف جعل في القولين الشئين الماهيتين في الشئ  
 والمثابرة في كل شئ من شئ ما يشترط في القولين  
 بل يريد به ان يفعل الشئ الماهية في الشئ  
 الموقر مادام يؤثر في ان يفعل الشئ الماهية في الشئ  
 في الماهية مادام متاثر في ان قد جعلت الامر في الملك  
 والوضع نفس الشيء والمصنف جعل في شئ من شئ **قلت**  
 الجواب عن الاول ان المصنف ايضا اعتبر حال الشئ في الشئ  
 بتوحيده قوله في المال مادام يقطع ومادام يقطع في الشئ ان  
 ملك الشيء بثبوته في كونه وان ثبت ما لا يشبهه انما يكون من اقسام  
 الكسب فذلك جعل في القولين في شئ من شئ في شئ  
 لا يثبت كما جعل المصنف **قلت** في ثبوت الشيء الماهية في  
 الفعل والانفعال ايضا في كونه ما لا يشبهه ان يكون ايضا  
 من اقسام الكسب **قلت** في ثبوت الماهية في الماهية  
 تحت كونه ما لا يشبهه في شئ من شئ في شئ  
 وبعضهم جعل في شئ من شئ في شئ على انما الشئ في الكلام

في هذا الموضع طويل لا يمكن شرحه بعد المحنة **قال العناني**  
 في العلم بالصانع و صفاته ومما يشتمل على فصول في اقسام **الواجب لذاته**  
**اقول** واجب الوجود وهو ما لا يكون وجوده من غيره موجود  
 لانه ان لم يكن في الوجود موجودا هو واجب الوجود لذاته بلزم  
 منه الخ لا الوجودات باسرها يكون حجة عليه من اقسام **واجب الوجود**  
 كل واحد منها يمكن لذاته في شئ من شئ الى شئ من شئ  
 العلم الموجه لا يكون في شئ من شئ لانه العلم الموجه في شئ  
 معلوم عليه بالذات والمعلوم على الشئ بالذات لا يكون نفسه  
 ولا جمع لوانها لا جمع اخر الشئ في شئ لا يكون ضرورة  
 والا لم يكن جمع الا واهبها في بعضها من اقسام **واجب الوجود**  
 لا وجود في شئ من شئ مع عدم خروج شئ من اجزائه غير مقبول  
 ولا بعض اجزائها اذا كانت في شئ من شئ في شئ في شئ فانه  
 كما هو موقوف على الجزء الموقوف موقوف على سائر الاجزاء والعلة  
 الموجهة في شئ من شئ في شئ في شئ في شئ في شئ في شئ في شئ  
 محتمل في شئ من شئ في شئ في شئ في شئ في شئ في شئ في شئ  
 الخارج عن مجموع الممكنات واجب لذاته معلوم وجود الواجب  
 على عدم علمه ومعلوم **قلت** ادعى البدائية في كونه علمه الجمله  
 خارجيه وليس كل ما وكل موقوف على العلم بكل الممكنات  
 الدائمة الى ذكره **قلت** في العلم بالذات والبدائية

اي خارج عن سائر الممكنات  
 في شئ من شئ في شئ في شئ في شئ في شئ في شئ في شئ







ارصن اذ لم يكن الامصار  
تتام الحقيقه

الحمد لله الذي هدانا لهذا  
 ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

بمعنى كما ان الواجب لذاته يستغنى  
نفي وجوده عن جمع ما سواه يستغنى  
تماثلت على الوجود فان ذلك  
الربكالية عما سواه فان ذلك  
اصل وعلا فاعده هو اس

نحو ان وجود ملك الصف  
معلوم بالحدس ذلك انظر  
وعدها معلوم الغيبة  
بواس



والا لم يحتمل مع قطع النظر عن ذلك الغر ومداها الموضحة  
 اه وصورها من غير **ما** مع علمها لم يكن عدوها عن  
 غلبته لانها مفضية لكل الغر موصووا وانما تطفئ النظر عنه  
 ومداها الموضحة اه عدوها عن غلبته منف وله المكن وصورها  
 بلا شرط لم يكن الواجب لذاته واجبا لذاته منف **ما** منف  
 اما تعلم بالضرورة اه وانه ليس كانه في حصول الصف الاضافية  
 كالمبدأ والخالقية والرازية والنصف لانهم لو لم يكن ذاته  
 كانه لكان شي من صفاته عن غير **ما** يكون حصوله لكل  
 الغر على لوجودها وغلبته على عدوها لم لا يكون اه يكون صدق  
 ذلك باه يكون حصول بعض الصفات من ذاته مع غير **ما**  
 والنصف لانهم لو كان وجود الدار مع وجود تلك الصفات لم يكن  
 وصورها من غير **ما** مع قطع النظر عن التو لا بعض علمه من غير  
 ذلك على انه لو اضر ذلك فلا ثم انه لو كان وجودها مع عدم تلك  
 الصفات لم يكن عدوها عن غلبته منف **ما** هذا الاضروا له واما  
 الاول اه فلا له الكلام في الصفات الخمسة **ما** لا اضروا له  
 والثانية ولو كان حصول صفته لذاته عسار العكس اه من غير  
 من حصوله وصورها للحق الدار عند حصوله ومن غلبته  
 عدوها لا مضايع اه يكون الفخ موصووا مع انما اسر كل علمه  
 فنسوة المخذور **ما** فصل في اه الواجب لذاته لا اسار

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

مجلس علم الهدى

مدرسة الخليل

**الممكن** في وجوده **اقول** واجب الوجود لا سائر  
 الممكن - في وجوده <sup>بموجب</sup> والا فلا وجود من حيث معلوموا اما ان كان  
 له الوجود عن الما بعد او اللاحق <sup>في الطبيعة النوعية</sup> عن الما قبله أي العوض له  
 او لا يجب له شيء منها والكلي بطل اما الاول فلا بد بعضه ان يكون  
 وجود الممكن - محروما غير عارض لما بيننا وعلومنا لاننا نفعل  
 المستبعد للشيء في وجوده الخارجي ولو كان وجوده المبيع نفس <sup>عند</sup> غيره  
 حقيقيا كما في الشيء الواحد معلوما ومعلوم كما في حاله واحدا ومعلوم  
 واما الثاني فلا بد بعضه ان يكون وجوده الواجب عارضا للما بعد  
 واما الثالث <sup>في</sup> تلف <sup>في</sup> واما الثالث فلا بد لو لم يكن للوجود  
 من حيث معلوم من الشيء واللاحق <sup>في</sup> كما في كل واحد منها ممكن  
 له يكون له من حيث افتقار واجب الوجود في وجوده وجود  
 الى الغير فلا يكون ذاته كافية فيما له من الصفات <sup>في</sup> بل ما في  
 وجود الواجب عنه مساو لوجود الممكن - بل ما في  
 كونها مشتركة في عظم الوجود واطلاقه عليها بالسكينة وهذا  
 ستة عشر فكل واحد من اثني عشر **ما** تلف **فصل** المبيع  
 هو السكينة وجوده لا بعضه ان يكون وجوده الممكن - عارضا  
 لما بيننا ما الما الجسدي لا يفتقر الى الحكم الكلي والصفاء  
 انه لو لم يكن له شيء من الوجود واللاحق <sup>في</sup> كما في كل منها لعله وانما يكون  
 كذلك ان يكون الوجود وجودا ومعلوم **تلف** الجواب عن الاول

الوجود في الحاميات  
المكتبة



ان العقل المبرح هو الكسبي وصوره . لكن في انما هو الحكم  
 ما وجود الممكنات باسرها مجردة وانه في صفة كذا والجواب  
 عن الثاني ان كل ممكن لا بد له من عل لا لانه لو كان عدما كان علته  
 عدمه وصوره . فان عدم العلوة على لعدم المعلول **ما في فصل**  
**في انه الواجب عالم بذاته ام لا** واصل الوجود عالم بذاته  
 لا بذاته مجردة عن المادة . وكل مجردة عن المادة فواجب  
 الوجود عالم بذاته اما التصوي فلا . وانه لو لم يكن مجردا عن المادة  
 لمكانت مادية كانت متغيرة الى الاجزاء وكل متغير الى الاجزاء فهو  
 متغير اليها وكل متغير الى غيره . فهو ممكن معلوم انه يكون واجب  
 الوجود بمكانه . واما الكسبي فبما يتوقف على مفاد  
 الاول ان ادراك الشيء هو حصول صورة المجرى . عن المادة  
 ولو اختلفت عند المدرك لا اثر في ما يتوقف له فانه لو كان غيره . كان  
 ادراك الشيء غير تحصيل ما منه . ومعلوم على ظاهر ما قرر  
 في موضعه الثاني ان كل مجردة عن المادة . ولو اختلفت لمؤثر مجرد  
 عن المادة بل وانه حاصلة عند كونه وصوره . لنفسه لا لغيره .  
 بخلاف ما يؤول اليه . ما وجوده . لغيره لا لنفسه . وكل بالتحصيل  
 منه لا يمكن ان يحصل له شيء لو لم يحصل له كونه بالتحصيل .  
 بل كونه لما هو حاصل له واعتبة بالسؤال العام بالجسم ما كونه  
 قائما بذاته كما سئلوا الداء لا لغيره . وبالفور العام بالجسم الذي

لن يكون له وجود حقيقي  
 بل هو موجود في  
 صورة المجرى  
 وهو موجود في  
 صورة المجرى  
 وهو موجود في  
 صورة المجرى

فان حقيقة كل موجود حاصلة  
 له عند حصوله والامكن  
 حصة له لان حقيقة كل  
 شيء هي ما به ذلك الشيء  
 هو هو اس

هو ظهور الجسم فانه لو كان معلوم بنفسه كان نور النفس اى ظهوره  
 لنفسه . وهكذا حال العلوة العقلية المجردة . فانه لما كان حصوله  
 لا يتغيرها فهو نفس العقلية فانه ما من بداهتها كما يتغيرها لانها  
 لا غير ما كانت مدركة لذاتها ولو لم تكن بداهتها في كل مجردة عالم  
 بذاته لا . وانه حاصلة عند المعارف . والمعلوم انما هو معلوم عالم  
 بذاته لان العلم هو حصول صورة الشيء مجردة عن المادة . ولو اختلفت  
 معادى الكسبي ايضا **ما في فصل** **بذاته ام لا** هذه البداهة  
 اسان لا جواب سؤل معارضة بانه تعالى يفعل الشيء شيئا بعض  
 البعاض بينهما لا ان الفعل هو حصول شيء لشيء . واصحاب الشيء الى غيره  
 بعض البعاض بينهما مكنون الشيء تفعل ذاته بل انه لا يكون العاقل  
 معادى للمفعول بنفسه ما جاب . ما يفعل الشيء لذاته لا بعض البعاض  
 بينهما لان العلم هو حصول صورة الشيء مجردة . ومما اعم من حصول  
 حقيقة الشيء المتعاضد ولا يلزم من كونه الاضغ كذا الا اعم  
 على انه لو وجب ان يكون العاقل معادى للمفعول لا يسوغ ان يدرك  
 واحد من الكسبي ذاته . واللا كان لنفسه . احد ما حاصل ولا هو  
 متعقولة بنفسه ما كل من الكسبي تفعل ذاته لذاته اما الاضغ  
 بعض البعاض مدركهم فانه تعالى ذلي وذاتك مع ا  
 المضاف والمضاف اليه شيء واحد نعم لا بد لها من المعارف بوجه  
 من الوجود . وسائر كذا فان **فصل** **المفعول صورة طه مجردة عن**

لا شيء من صورها  
 بل هو صورة  
 الجسم



۲۵۵

ممكن ان يعقل

بسم الله الرحمن الرحيم

Dear Sir,  
 I have the honor to acknowledge  
 the receipt of your letter of the  
 11th inst. and in reply to inform  
 you that the same has been  
 forwarded to the proper  
 authorities for their consideration.  
 I am, Sir, very respectfully,  
 Your obedient servant,  
 J. H. [Signature]

مواضع و مقاصد

اسم کی صورت میں درج ہے۔  
اس کا نام درج ہے۔

المفعولات هي العقل يمكن ان يعاربه صور المفعولات في الخارج  
 لان صفة مقارنته للمفعولات له لا تتوقف على حصوله في العقل  
 لانه حصوله فيه نفس المقارنة فلو توقف صفة معاربه للمفعولات  
 له على حصوله في العقل لزم توقف صفة الشيء على وجوده في الخارج عنها  
 وسواء كان العقل محرم يمكن ان يعاربه صور المفعولات في الخارج فبالو  
 لانه يمكن ان يعاربه صور المفعولات في الخارج وكل ما يمكن ان يعاربه  
 الوجود كحصوله والا لكان له حاله منقطع وانما هو لما قالوا  
 لانه محرم ان يكون عاملا لساير المفعولات وانما عاقل لانه فاذن  
 واحد الوجود كحصوله ان يكون عاملا للمفعولات كلها وهو المطلوب  
 لانهم يزعمون الواحد عاملا للمفعولات كلها ان يكون له كل مجرد  
 عاملا للمفعولات كلها وانتم في بيان ذلك اذ هو الذي في العلم **طلب**  
 قد لزم من كلامنا ان كل محرم يمكن ان يعاربه صور المفعولات في  
 الخارج حصوله وكل ما يمكن للجدد هو واحد الحصول له ان لو تنبى للمعق  
 لكان خوجه من العلم ان الفعل هو موافق على استعماله فاذن  
 بقوله للنفذ من المبدأ الاول فكذا له فعل في الخارج علم يمكن محرم  
 هذا خلف فاذن صفة الكمية **فان قيل** لو كان الباري نوعا لما  
 كان له كونه صورة حاصلة منه لكان عاملا لكل الصور لا متناهي  
 في اختصاصه الى شيء فيما له من الاصول والصفات فبالا لملك الصور  
 وصنوعه وكل محرم لانه العاقل هو الذي يستعمل الشيء والفاعل هو الذي

وسداد ولا في الوحد  
موجود  
على الصفة  
المعارضة  
بأن ذلك انه والاستراب ان صحة  
المطلقة مقدمة على المعارضة المطلقة  
والمعارضة المطلقة لكونها اعم مقدمة  
على المعارضة في العقل وشرط  
المععدم شرط المتأخر فان كل ما  
هو شرط للمععدم ان شرط للانسان  
ولو كان صحة المعارضة المطلقة  
مشرورة بالمعارضة في العقل كان  
المعارضة في العقل مشروطة  
بالمعارضة في العقل وهذا اشترط  
الشي بنفسه وموجح الراه نفضي  
الى كون الشيء مع ما على نفسه



جعل الشئ والاوه عند الثاني لا يمكنه تعقل كل منها مع الذنوب  
 عن الاخر فلهذا كونه مركبا منها وموحد لا مرارا **ثالثا** لم لا يجوز  
 ان يكون الشئ الواحد مستقلا للشئ التقويدي ومعين له من غير لزوم  
 المركب فيه وهذا لان معنى كونه مستقلا للشئ التقويدي انه لا يمنع  
 ان يتصور ومعنى كونه ماعلا انه مستقلا بالعلية على ذلك التقدير  
 وانما ليسا متباينين لكوننا لا من مختلفين في ذاته بل من كبر  
 وتوالمص على من نعم ان علم الغاي بالاسماء نفس ذاته لا حصول صورها  
 في ذات فوارا من لزوم كونه ماعلا وقابلا معاياه من اعتقاد  
 ان علمه بالاسماء نفس ذاته اعتقاد في كونه عالما بالحققة لان شرط  
 العلم حصول صور المعلومات في دار العالم وفيه **نظرا** لان ذلك شرط  
 او ان يمكن العلم عين مجرد ولا يكون المعلومات خاصة بعد العالم  
 ما هو المراد على وجه حصول صور المعلومات في العالم لم يتم العلم بالحققة  
 الا انما هو كذا لا غير بل شرط العمل مطلقا بكونه كذا  
 لا الحصول على نعت الانطباع والكلام فيه طويل لا يلحق شرح  
 هذا المختصر **قال** **فصل** في ان الواحد له عالم بالجزئيات  
 على وجه كل اقول الواحد لذاته عالم بالجزئيات على وجه  
 كل اي على وجه لا ينفك ببقية تلك الجزئيات لا كعلمها بها المتغيرة  
 بغيرها وتمثل ككسبية ذلك بهذا المثال وهو ان يفرض ببجلا  
 ككونها مثلاً كذا بته على سطور فيها كل - مثالة من طرف

لان من جعل العلم نفس الذات  
 فقد نفى الارادتها والعلم انما  
 هو ارادتها لا غير فكونها ما فيها  
 للعلم بالحققة

ما العالم مجموع ما في السجل من السطور والكل - والذووف دفعه  
 يكون عالما بما فيه على وجه كل لا ينفك والباطر فيه الذي يتفعل  
 نظره من سطر الى سطر بل من كلمة الى كلمة ومن حرف الى حرف  
 متوالية ان يمتثل تفاصيل سطوره وكلماته ونحوه على الترتيب  
 الزمان واحد بعد واحد يكون عالما بما فيه على وجه جبري يتغير بتغير  
 تلك المدركات **فصل** علمه بالجزئيات على الوجه الاول  
 اما ان يعلم بالجزئيات فلا بد ان يعلم اسبابها جميعا بالتمام لانه غير ممكن  
 عن ذاته هو موحد لا يكون عالما بما لا لا العلم التام بالعلية التامة  
 بعض العلم بالمعلوم لا العلم التام بالعلية التامة لا يتم من غير العلم  
 بوجه اسبغتها لجمع ما يلزمها لذاتها وهذا اسبغ العلم ببلوارتها  
 في قوله بالضرورة فهو كذا كذا يعلم ذاته عالما بما يعلم بالمعلوم  
 الاول وما بعد من حيث وجوبه وانتقائه الله في سلسلة المعلومات  
 المتغيرة ويدخل في ذلك سلسلة اللغات من كذا كونا جميعا فلهذا  
 يحتاج الله اصحابا مساوي الله جميع احادها وانما انما لا علمها  
 على الوجه الجزئية المتغيرة فلا بد عند نية المعلومات ان لم يتغير علمه  
 بل هو جمل لا مطابق الذي لا يمكن ان يطابق ما تحالته بوجه  
 راد نية بل هو ان يكون بغير الذات بغيره وانما المثال الذي  
 اوله المص مضافا وجه ان يكون علمه بالجزئيات على  
 نحو كل مثل ان يعمل ان الشمس تعرض كسوف بعد ذلك كذا من كذا



هذا هو الحق لا يفتقر الى دليل  
 في العلم بوجوهه وادراكه  
 في العلم بوجوهه وادراكه  
 في العلم بوجوهه وادراكه

شماليا في عقله الداس ما لا يفعل لا يمنع العقل على كنهه من  
 ومداغته كانه في العلم بوجوهه وادراكه كالكسوف في هذا الوصف  
 ما لم ينظم الله المتعلق ما لا يفعل لا يمنع العقل على كنهه من  
 لم تكن الحاصل في حوله بوجوهه وادراكه ما لا يمنع العقل على كنهه من  
 الاعلى وجهه على **فصل 2** **ما لا يفعل** **واجب الوصف** **مريد**  
**لا شيا** **وجوهه** **اقول** **واجب الوصف** **مريد** **لا شيا**  
 وجوهه **والا** **الاول** **من كونه** **الفاعل** **عالم** **بفعله** **لما كان** **وذكر** **العلم**  
 سببا لصدور عنه مع كونه غير مغلوب ولا مستكبر **ولكن** **الوجوه**  
 اشارة الى **والا** **انعام** **من غير** **عوض** **ما يلد** **بوجوهه** **فانه** **من** **تلك**  
 يستفيض معامل **وليس** **العوض** **كله** **عينا** **بل** **وعنه** **من** **الشيء**  
 والمدح **والتمتع** **عن** **المذمة** **والتوقيل** **لما** **كان** **لكنه** **على** **الاشياء**  
 او على ما ينبغي من جاء **للتشريف** **او** **للتجدي** **او** **للتحسين** **بما** **يفعل** **فهو**  
 حقيق **غير** **جوهه** **ما** **لجوهه** **هو** **الذي** **تفيض** **منه** **الفوائد** **لا** **الشر** **فمنه**  
 وطلب قصد **لشيء** **هو** **الله** **اما** **انه** **بوجوهه** **فانه** **لكنه** **عالم**  
 بفعله **هو** **انه** **لا** **مكروه** **له** **على** **الفعل** **ما** **الكل** **فانه** **بوجوهه** **فانه**  
 منه **عوضا** **لذاته** **ص** **لكنه** **كانه** **ما** **لجوهه** **فانه** **بوجوهه** **فانه**  
 منه **وعدا** **الاول** **والا** **الاول** **والا** **الاول** **والا** **الاول** **والا** **الاول**  
**الاول** **والا** **الاول** **والا** **الاول** **والا** **الاول** **والا** **الاول**  
**الاول** **والا** **الاول** **والا** **الاول** **والا** **الاول** **والا** **الاول**

هذا هو الحق لا يفتقر الى دليل  
 في العلم بوجوهه وادراكه  
 في العلم بوجوهه وادراكه

الاول والاول

المحررة في الداس

هذا هو الحق لا يفتقر الى دليل  
 في العلم بوجوهه وادراكه  
 في العلم بوجوهه وادراكه

كله كل ما لا يفعل لا يمنع العقل على كنهه من  
 او صاحب الوصف لعل كماله في العلم بوجوهه وادراكه  
 على كنهه كل ما لا يفعل لا يمنع العقل على كنهه من  
 بوجوهه وادراكه ما لا يمنع العقل على كنهه من  
**الملائكة** **وهم** **العقول** **المجردة** **وهم** **العقول** **المجردة**  
**مصل** **في** **اسباب** **الفعل** **لما** **كان** **بوجوهه** **فانه** **لكنه** **عالم**  
 ومما يجوز المغارق الذي لا يتعلق بالاجسام يتعلق بالذات  
 والاسبغ حاله فيكون قد ثبت انتهاء الحكيم الى موجوده  
 لذاته فيصدر منه واحد منها لا غير فانه بسطه والسط لا تصدر عنه  
 الا الواحد وذكر الواحد اما ان يكون حومه او عرضا لا احدا من  
 عرضا والاولى مقدم ما على الجوهه لكونه علمه لما يعلن هو وجوده  
 الوصف قبل الجوهه مسجول والاولى مقدم ما على الجوهه لكونه علمه لما يعلن هو وجوده  
 الى الجوهه فيما هو عنه فمقتضى ان يكون حومه او عرضا لا احدا من  
 او حومه او حومه او حومه او حومه او حومه او حومه او حومه او حومه  
 الا انفسهم ولا جاز ان يكون حومه او عرضا لا احدا من  
 لا يكون حومه او حومه او حومه او حومه او حومه او حومه او حومه او حومه  
 ان يكون حومه او حومه او حومه او حومه او حومه او حومه او حومه او حومه  
 مقتضى قبل الدليل ضروري ان الشيء لم يتشخص لم يوجد في الخارج  
 وما لم يوجد في الخارج لم يوجد في وجوده الشيء لكن اللازم بطلان



اه الصور المتشخص مما هي مستخص الى التماسي والتشكيل  
 المتأخر من عن النبوي ولا حادثة اه تكون جسميا لا يعلم بالضرورة اه  
 صدور الجسم عن شي يكون صدور اصل واحد من جزئية منه في لان صدور  
 منه اما تكون بعد صدور جزئية منه البنية وله الكاه كذلك اما اه تكون  
 صدور كل واحد من جزئية منه بطلا واسطة وح كاه السط مصدر  
 لا نفس وموضوع واما اه تكون صدور واحد من واسطة الاخر و  
 نتم ما مر آنفا ولا حادثة اه تكون نفس والاكاه فاعلا قبل  
 وجود الجسم وموضوع لاه النفس التي تفعل بواسطة الاجسام واللا  
 فلا فرق بين النفس والفعل فنعين اه تكون عقلا وبالمط **ما ملكت** ثانيا  
 لاه ان تكون جسميا كاه صدور اصل واحد من جزئية بطلا واسطة  
 او اصدما بواسطة الاخر لم لا يجوز ان تصدر عنه اصدما كاه صدور  
 مثلا بطلا واسطة والاخر كالنبوي بواسطة مع غير الصول **ملكت**  
 تلك الواسطة لا يجوز ان تصدر عنه بطلا واسطة لا مباح صدور  
 العمل لانه عنده مرتبة واصل فنعين اه تكون صدور اما عن بواسطة  
 الصول ثم صدور النبوي بواسطة تلك الواسطة فيخرج حاصل الامر  
 الى صدور اصدما بواسطة الاخر **ما ملكت** **فصل في ابان**  
**كثرة العقول** **اقول** العقول كثيرة لاه المورث في الانلاك  
 اما اه تكون واجبا لذاته او عقلا او نفس او تكون بعضها مورا  
 في نفس لا حادثة اه تكون واجبا والاكاه مصدر الامور مستكة

١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠

اي لو كان الصادر اذ اول  
 هو النفس والصادر الاول  
 على موجود لا يعلو فتكون  
 النفس على ما بعد بعد ما  
 ١٢٠

سواء كان مصدر الواحد منها او لا كثر اما على الثاني فلو واما على  
 الاول فتعبر من النبوي والصادر ولا نفس لما مر اه فعل النفس  
 يوصف على الجسم ولا ان تكون بعضا مورا في نفس الا اما اه تكون  
 الحاوي على المحوى واما اه تكون المحوى على الحاوي لا يستعمل الى  
 انما في لاه المحوى اخذ من اصدما من الحاوي اما ان اصدما فقط  
 واما ان اخذت فكون في سلة المكاتب المتبرقة بعد من  
 المبدأ الاول والاضحى الا صدور سجال اه تكون سببا للامر  
 والاعظم على ما شهد به الطبع السليم والاضحى المستعمل ولا يستعمل  
 الى الاول لانه لو كاه الحاوي على وجود المحوى كاه وجود  
 وجود المحوى متاخر عن وجود الحاوي لاه وجود المحوى  
 ووجوده متاخر عن وجود العلة ولو كاه كذلك فعدم المحوى  
 مع وجود الحاوي لا يكون ممسعا لذاته والاما كان وجوده  
 متاخر عن وجوده متاخر عنه صف ولو كاه عدم المحوى  
 مع وجود الحاوي فكيف كاه الخلا ايضا مع وجود الحاوي  
 فكيف لاه معية عدم المحوى ووجود الخلا معية فابنه لا تفعل  
 اصدما عن الاخر فلا يتحقق في الاحكام والوصوب ولذا  
 كاه الخلا مع وجود الحاوي فكيف كاه الخلا فكيف لذاته  
 ممسعا لغيره متاخره الا اصدما العاليه لا تكون بعضا على البعض  
 فنعين اه تكون المورث من العقل ولا حادثة اه تكون عقلا واحدا

هذه مقدمة اقتضية ما  
 قام عليها برهان ٢٠







مما يمكنه حادث بعد ما لم يكن وكل حادث فهو موقوف بما ذكره  
 مذكور ما ذكره في نفسه ولو كان كذلك كان الفعل الثاني انما ازيل  
 لوجوده ووجود المعلول عند وجوده والاول الثاني وسلكه  
 الفعل الثالث والواحد الى ان يسمي الى الفعل العاشر **ولما قيل ان**  
 لا حاجة الى هذا التطويل بل يمكن ان يقال لو كان الفعل طارفا لكان  
 ما ذكره لا كل حادث موقوف بما ذكره من قبله وانما ما ابدية فلا  
 لو انعدم شيء منها لانعدم امر من الامور المعقبة في وجوده اذ انعدم  
 مع بقاء جميع الامور المعقبة في وجوده مع معمول مذكور الثاني  
 قال او شيء من العمول قابلا للتغير والحوادث في مخرج لانه يفر من سائر  
 ما له تعلو بالما **والفصل في كيفية توطئة العقول بين**  
**الغاري ثم هو العالم الجسماني اقول** قد ثبت ان واجب  
 الوجود واحد من كل جهة متعارفة عن شئ على صيغته  
 مختلفة واعتبارا بمتكثرة ومعلومه الاول هو الفعل المحقق  
 الذي غير متعلق بالما ولا كنهه في ذاته ولا كنهه في الاطلاق  
 معلولات العقول لكن الاطلاق فيها كثرة على ما ذكره على ذلك  
 اصلا وهو كما ان كل واحد مذكور متبادر منها العقلية كثيرة <sup>وعلى ما</sup> في  
 ان الواحد لا يصدر عنه الا الواحد والفعل الذي يصدر عنه  
 العقل الاعظم فيه كثرة والا لم يكن صدور العقل الاعظم الذي فيه  
 كثرة من جهة مركبة من اللاتولي والصوره عند كنه تلك الكثرة

المبدأ بعالم الجسماني مجموع الاجسام  
 الموكبة والبسيطة العنصرية  
 والفلكية من اس

غير المتوقف على شئ بل  
 من حيث العقل انما في كونه جوهرا او متوقفا على شئ من جرم العقل انما في

ما عساه صدور عن واجب الوجود كماله بل بعضها له ذاته  
 وبعضها من علته ما وافق تالذ من ذاته الى ما له من علته حصلت فيه  
 كثرة هذا الاعتبار ما له المعلول الاول له ما منه يمكنه الوجود لانها  
 واجبة الوجود لعلتها فلهذا وجوده الوجود بالغز الذي هو الواجب  
 وامكان الوجود لانه مذكور ما جلد من الاعتقاد من مبداء  
 للفعل الثاني وما عساه الا وجوده للعقل التاسع والمعلول الاشراف  
 بحاله يكون تابعا للجهة التي من اشرف في العقل ما له المعلول  
 بجبا يكون متباها للجهة ومنها سببا لانه يكون ما لم يوجد و  
 بالغز مبداء للفعل الثاني وما لم يوجد وكن الوجود لذاته مبداء  
 للعقل التاسع وهذا الطريق يصدر عن كل عقل عقلي وتلك الى  
 ان يتم الاحكام السماوية ولابد من الاسماء الى صورته على وجود  
 سائر لولا استمرار على ذلك للزم النفس المحم وكما في الاجسام  
 من مبادي ومخرج ولا يجوز ان يقطع العقول قبل انقطاع  
 السموات والالبقي ما يتولد من السموات غير مستدل على ما لم يوجد  
 ليس عليه اصل عدد من الاطلاق ما ذكره لانه سببي وتلك الى  
 العقل التاسع فيصدر عنه تلك الغز وعقل عاشر فيصدر عنه  
 مبداء العالم العنصري وطورا في الحقيقة لا سببا لان  
 محالها في اللاتولي ويصح بالعمل الفعالي بكثرة فعله وما منه في عالم  
 العناصر وليس مبداء اللاتولي لقبول الصور من جهة العقل

ونسب لسان الشرح  
 جبرئيل عليه السلام



لعدم تناسلي اجزاء العائنه لانه لا تنسلي اجزاءها الى مالائقي  
بازاء كل جزء من الاول جزء من الثاني لا القياوي اجزاءها كما في  
في الخزوله والجبل **قال** **خاتمه امور** النفس بعد  
خراب البدن اما ان يفسد او تنسلي وحي اما ان يتعلق سده افر  
على سسل السابح او لا يتعلق فكل هذه اقسام لا تسهل الى الاول  
او النفس لا يعمل الفساد والاكاه فيها شي يعمل الفساد وهي  
يفسد بالعمل لانه العايد بالفعل غير العايل للنفس لانه العايل  
للفساد متعلق مع الفساد والعائد لا تسلي معه فكله النفس  
مركبه وعدم راسا سسله **قال قلت** لم لا يجوز ان يكون  
البدن محلا مابلا لفساد النفس **قلت** لانه كونه الشيء محلا  
لا مكانه فسادا ما هو مابس العوام له اولامكان وجوده عنه  
معتقوله فان معنى كونه الشيء محلا لامكان وجوده شيء افر من  
تقليد لو صوره فيه شيء يكون حال وجوده معتقدها به وكذلك  
في امكان فساد شيء آخر ولما لم يسمع ان يكون الشيء محلا لفساد  
نفس بل البدن انما فيه قوت يتعلق النفس وعدم تعلوها به كطريق  
ولا تسهل الى الثاني لانه العايد حادثة مع حدوث البدن على  
ان عند حدوث كل بدنه من الابدان حدوث نفس لانه النفس حادثة  
لما وفتوقف حدوثها على علتها على اسعد الواد وما  
النفس البدن فالعلة النامه لحدوثها فتوقف على حدوث البدن



الصالح ليعمل النفس على معنى انما يتقدم بغيره ويحقق حقيقة  
 عند حدوث كل واحد من الابدان فيفيض عليه نفس من صلاتها  
 متعلقة بنفس اخرى على سبيل السابغ لكاه للبدن الواحد  
 نفسا مدبرتا له وموطة لغيره لا تستوي كل واحد من ذات  
 النفس واحد عاذه الثالث حق وموطة لغيره على حدوث  
 النفس وقد عرفت ان معنى على نفسا والسابغ فتكون دورا والنفس  
 وصور كونه العلم كمن يتحقق بمشروع لا بد له من دليل **قال**  
**مدايه اقول** اللذ ادرك الملام من حيث هو ملام وانما  
 من حيث هو ملام لا الشئ قد يكون ملاما من جهة دون جهة  
 والا فلهذا هو به كمن يخصص بالجهة التي هو منها ملام وكل ملام من العوى  
 لذو فيه واذا في غير كمن يخصص تلك العوى فلكل الادوى الكمال والذو  
 البصر النور ولذا الوهم الدجا، ولذا الحفظ نذكر الامور **ادراك**  
 الماضي واذا كل منها ما مضى. والملام للنفس طبع من جهة **ادراك**  
 العوى العقلية ادراك المعقولات بالاصول لما يمكن ادراكه  
 من الحق الاقول **بابه** واجب لذاته من مجموع الجهات **بديهي** عن  
 التقاطع ومنه لفيضه التي على الوجه الاصول ثم تدرك  
 ما صدر عنه من العوى الحرة. والنفس العقلية والاجرام السماوية  
 والكنات العنصرية على الاربعة الوجودات كمن يصب  
 عالما عقليا ونسما فيه صور الكمال والبطانة المعقولات فيه والى

انما نفس الله فتكون موازيا للعالم الموصولة طه ومذالتم  
 وافرقت من كماله العوى الاخرى بل هو من رتبة الاصل ومنها  
 ان يقال انه اتم واصول له لاسببه له الله فضيلة وبما ما وكثر. وهذا  
 الادراك حاصل للنفس بعد الموت لا النفس لا يجمع في  
 عقلايتها الى الآلات الجبرانية بل تكون اسد لفرع يزول عنها  
 الاشتغال بعوى الله سبحانه ليا (اشتغال) بذاتها فصارت  
 المعقولات منها على فتكون للذ حاصل بل يكون الذل لفرع  
 كيونها **ادراك** وافرقت وعلم حصول اللذ حاله على النفس  
 بالذات انما كان لتمام الحاج وهو التعلق بالبدنه والعلاوى  
 الجسمانية **قال مدايه اقول** الالم ادراك المافى من حيث  
 هو مافى وانما تلك من حيث هو مافى لا الشئ قد يكون  
 مافيا من صفته دون صفته واللا يلزم كمن يخصص بالجهة التي هو  
 منها مافى والمافى للنفس الباطنة اما مولى الباطنة المتصوفة  
 للكمال بالنفس التي افاضت الله وتكلمت منها النفسات  
 المتصوفة للكمال كانتا صارت حصول حاصله للنفس ما ادركت  
 المافى من حيث هو مافى فيعرض لها الالم **قال مدايه**  
**اقول** النفس الكاملة بالاعتمادات البهائية الى الجارية  
 المظلمة المتكلمة النقية ان كانت نقية عن الباطنة البدنية  
 الدورية موصوفة عن الكدورات الجسمانية اتصلت بعد المراقبة

كالذوا السابغ المرام  
 جهة نفعه ملام وجهه  
 عمر ملام  
 الاعتقادات الدورية المافية  
 والاختلاف المذمومة البونية  
 المافية للسعادات



بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم في حقه جل جلاله رب العالمين في مقعد صدق  
عندك ملكك معتدرة موصدة لذة عظمى من اجل من كل النور والبر  
وملأ من السعادة المحضية والهداية الى النور بعباده الله  
امنوا ولم يلبثوا الايمان بظلم او لئلا لم الامن ومن فسد فوه ما  
الايمان هو العلم بالله وعدم لبثه بظلم هو النفس عن الهيات  
البدنية وانه لم تكن نقيته عن تلك الهيات البدنية بل بقيت فيها  
بقية سبب تلك الهيات محوثة عن الاتصال بالسعادة المحضية وما دلت  
اذى عظمى سبب ميلانها الى تلك الهيات مع تعذر حصولها  
لها لغذاء الآلات والآلام التي تكون سبب ميل الهيات  
لا تكون لازمة لثقل ميل الهيات بعد الموت منها مشا  
مع ترك الافعال الجسمية لها سكونا حتى يترك النفس ويترك  
السعادة التي تخصها **قال قلت** العلاقة البدنية كيف صار  
ما نفع عن ميل اللذات العظيمة والآلام العظيمة مع طغوى  
مع البدن واسمحوا بالعلاقة مع ميل الامور **قلت** اللذات  
والآلام النفسانية وانه ما من غايه النوع الا انه يعلق  
النفس ليدل واشتغالها بتدبيره الصافي غايه الكمال محو  
انه يكون احدهما عائقا عن الاخر **قال قلت** **مداية افول**  
المعوسر لها طعة اذا ظهر لها من شأننا اذكر الحقائق  
تكتب المحمول عن المعلوم لزم لها الى النفس من هذا السبب



مع ترك الافعال التي كانت  
تبقى تلك الهيئة يتكثرت  
من



منه الى الكمال الذي هو معشوقها فاذا فارقت البدن  
وتمتت كمالها الذي هو بطبعها نازعة اليه الا انه اشتغالها  
بالبدن انما هو اياه كما ينسج المرض الالذات باجلو وقيل  
الى مكنوناته بالحقيقة وليس معها ما به يمكن كسبه يوضح لنا  
اللام العظم وهو الآلام الباردة والوحدة الموقلة التي تطلع  
على الافئدة وكان مثلها مثل المحذر الذي لم تحس بموعد  
فلما زال عائقه اصرت منه **قال قلت** **مداية افول**  
المعوسر لها طعة الساذجة التي لم تكن العلم والشر وادرا  
ما رعت اللذات وكان خاليه عن الهيات البدنية الدنية لا تغلب  
لاهم غير غارفين كما لا تم ما الحكم بالالمعوسر كما لا رصيفة  
ليس باولى غير متناقضة اليها لانها لم توفها اصلا وكان البلاء  
اذنى الى الخلاص من العظيمة البزاة قال المعوسر الى عرف  
بالاكتساب النظري انه لا يكاد لا تاتى منها لولا تلك الشب  
الكمال سواء اكتسب ما نضاه الكمال او اشتغل بما فيه  
عن اكتساب الكمال فالنفس مضادة له او لم تشغل بل  
تساقلت في افتقار الكمال تغذيه بنقصانها لا يتا  
الى الكمال الفاضل عنهم وانا حصل وكل الشوق لم ياكس  
نظري ما من الوصول الى المشا قوله وهو فطانتهم  
البزاة والابله في اللغة ملو الذي غلبت عليه سلافة الصلابة

اي اننا فتنه من انطق الذي  
يوجب الشوق الى الكمال  
وسما يتراءى لعدم بلوغها  
الى حد يوجب انشغال  
صاحبها الى تحصيل الكمال  
ع



الدوائى